

000

0/51A

فاظفر الى آثار رحمة الله

المختصر من المختصر

من

مشكل الآثار

الذي لخصه القاضي ابوالمحاسن يوسف بن موسى الحنفى

من مختصر القاضي ابي الوليد الباجي المالكي المتوفى

سنة اربع وسبعين واربعمائة من كتاب

مشكل الآثار للطحاوى المتوفى

سنة احدى وعشرين

وثلاثمائة



الطبعة الثانية

بمطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية بعاصمة الدولة الاصفية

حيدرآباد الدكن لازالت شمس افاداتها بازغة

وبدور افاضاتها طالعة الى آخر الزمان

سنة ١٣٦٢ من الهجرة

النيوية عليه الف

سلام وتحية

خطبة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

وما توفيقي الا بالله عليه توكلت

59309

الحمد لله حمد يليق بجلال ذاته وجمال صفاته ، واشكره شكرا على
 • تواتر نعمه وبركاته ، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له عدد كلمات
 الله وآياته ، واشهد ان محمدا سيده وعبده اكرم مخلوقاته ، واشرف اولاد آدم
 وذرياته المبعوث بمبشرات الحق وانذاراته ، صلوات الله وسلامه عليه وعلى
 آله وصحبه تكميلا لصلاته ، وعلى اتابعين من الأئمة والمجتهدين والحفظة
 المستحقين لصلاته .

- ١٠ (وبعد) فقد قال استاذي وشيخي متعني الله والمسلمين بحياته ، الشيخ
 الامام العلامة المتقن المحقق جمال الدين مفتي المسلمين معيد الطالبين والمحسن
 يوسف بن العبد الفقير الى الله تعالى الشيخ الامام العلامة صلاح الدين ابي
 البركات موسى الحنفي عامله الله بلطفه الحلبي وانفي لما طاعت كتاب
 (مشكل الآثار) الامام الحافظ ابي جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الازدي
 المعروف بالطحاوي سقى الله ثراه سجال الرحمة والرضوان وجدته مطولا
 ١٥ ورأيت همتي قاصرة وهومي كثيرة والكتاب يحتوي على معان حسنة عزيزة
 وفوائد غزيرة ، ويشتمل على فنون من الفقه وضروب من العلم دعاها
 الى

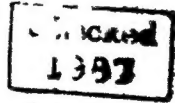
الى ذلك ما ذكر في خطبة كتابه حيث قال اني نظرت في الآثار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاسانيد المقبولة التي نقلها ذوو الثبوت فيها والامانة عليها وحسن الاداء لما وجدت فيها اشياء مما سقطت معرفتها والعلم بما فيها عن اكثر الناس قال قلبي الى تأملها وتبيان ما قدرت عليه من مشكلها ومن استخراج الاحكام التي فيها ومن نفى الاحالات عنها وأن اجعل ذلك ابوابا • ذكر في كل باب منها ما يهيب الله لي من ذلك فيها حتى ابين ما قدرت عليه منها كذلك ملتصقا ثواب الله عز وجل عليه.

ولقد اثابه الله على ذلك ثوابا جزيلًا وكان تطويل كتابه بكثرة تطريقه الاحاديث وتدقيق الكلام فيه حرصا على التناهي في البيان على غير ترتيب ونظام لم يتوخ فيه ضم باب الى شكله ولا الحاق نوع بجنسه فتجد احاديث ١٠ اوضوء فيه، متفرقة من اول الديوان الى آخره وكذلك احاديث الصلاة والصيام وسائر الشرائع والاحكام، تكاد ان لا تجد فيه حديثين متصلين من نوع واحد فصارت بذلك فوائد وطائفة منتشرة متشعبة فيه يعسر استخراجها منه ان اراد طالب ان يقف على معنى بعينه لم يجد ما يستدل به على موضعه الا بعد تصفح جميع الكتاب وان ذهب ذاهب الى تحصيل بعض انواعه افتقر في ذلك ١٥ الى تحفظ جميع الابواب، فقصدت جمع فوائد والنقاط فرائده في مختصر وبقيت مترددا في جمعه بين الاقدام والاحجام لصعوبة مدركه على مثلي مع قلة بضاعتي وكثرة مخالطتي الى ان طفرت بمختصر الامام الفقيه الحافظ القاضى ابى اويد الباجي المالكي رضى الله عنه اختصر (كتاب مشكل الآثار) اختصارا بديعاض كل نوع فيه الى نوعه، والحق كل شكل منه بشكاه، ورتبه ترتيبا ٢٠ حسنا حذف اسانيد الاحاديث وتطريقها واختصر كثيرا من الفاظه من غير أن يخل بشيء من معانيه وفقهه يسهل على الطالب تحفظه، ويتيسر عليه فهمه وتفحصه فشكرت الله على ذلك وتحققت ان الله تعالى من على حاجابة دعائي، ويسر على ماعسر على كثير من امتالي، فشمرت عن ساعد الاجتهاد، ونيقنت بأن هذا الشيء يراد

وعزمت ان اتقى خلاصته ، واخلص نقاوته ، غير ملتزم بحكاية الفاظه باصاها ،
ولامسظم لدرها كاهي وجماها ، ذا كرا المعانيه اجمع بنصف الفاظه ، راجيا لثابرة
الطالب عليه والفاظه مبتدئا بذكر الاحاديث المتضمنة لمعرفة النبي صلى الله عليه
وآله وسلم باسمائه وصفاته ، ثم بمعجزاته وسنه ووفاته ، ثم الشرائع والاحكام
• كتابا كتابا ثم ما كان منها من تفسير القرآن واسباب النزول على ترتيب المختصر
من غير عدول عن ذلك في شيء وفي اثناء الكلام اشير الى اعتراضات القاضى
واستدراكاته ، والى اجوبة بعضها مع ايراد جميع ما زاد فيه من الموطأ وتحصل
في جميع الديوان تسع مائة حديث وثلاثة وثلاثون حديثا سوى ما سبق فيه
على سبيل الاحتجاج للقول المختار والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدى
لولا ان هدانا الله ، وسميته المعتصر من المختصر سائلا ربى الكريم ان يغفر
١٠ والطالبين بما منح لنا ويستعملنى وياهم بما علمنا وكفانا والمسلمين شر انفسنا وشر
كل ذى شر هو اخذ بنصيبه ان ربى على صراط مستقيم ولا حول ولا قوة
الا بالله العلى العظيم .

كتاب اسماء

النبي صلى الله عليه وسلم



وخصائصه ومعجزاته وسنه ووفاته ، وفيه اربعة عشر حديثا .

ما جاء في اسماء النبي صلى الله عليه وسلم

روى عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان لى خمسة اسماء انا احمد ، وانا محمد ، وانا المسمى الذى يحو الله بى الكفر ،
٢٠ وانا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمى ، وانا العاقب ، وهو الذى ليس بعده
احد ، وروى عنه زيادة ، خاتم ، وروى ابو موسى الاشعرى قال انا محمد ، واحمد
والمقفى ، والحاشر ، ونبي التوبة ، ونبي الملحمة ، والمقفى بمعنى العاقب ونبي
التوبة لان الله تعالى تاب به على من تاب من عباده ونبي الملحمة لانه سبب

القتال فكل هذه الاسماء مشتقة من صفاته وسمى رؤفا رحيمًا اتزاعا من قوله تعالى (لقد جاءكم رسول من انفسكم) الآية فدل ذلك انه يجوز أن يسمى بصفاته كلها سوى الحمد كما سمي بأحمد وانه لا تقتصر اسماؤه على ما ذكرنا وهذا لان الاسماء انما هي اعلام لاشياء يراد بها التفريق بينها وابانة بعضها من بعض وهي على نوعين نوع يسمى الشيء به لالمعنى فيه كالحجر والجبل ونوع يسمى به لمعنى فيه من صفاته كحمد من الحمد والماسي فان الله محابه سيئات من اتبعه وخاتما لانه خاتم النبيين فكل ما سمي به من اسماء مشعرة بصفات تعظيم وكمال فهو لاحق بهذه الاسماء المنصوصات من غير حجر ولا توقف على توقف والاقتصار بذكر بعض اسمائه ليس بدليل على القصر بان ليس له اسماء غيرها .

١٠

ما جاء في خصائصه صلى الله عليه وسلم

روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سألت ربي مسألة وددت انى لم اكن سأله قلت اى ربي قد كانت قبل انبياء منهم من سخرت له الريح ثم ذكر سليمان ، ومنهم من كان يحيى الموتى ثم ذكر عيسى ، ومنهم ، يذكر ما اعطوا ، قال ألم اجدك يتيمًا فأويت ببيتى قلت بلى يا رب ١٠ قال ألم اجدك ضالًا فهديت ، قلت بلى اى رب ، قال ألم اجدك عاقلًا فأغيت ، قلت بلى اى رب ، قال ألم اشرح لك صدرك ووضعت عنك وزرك قلت بلى اى رب ، فيه ما يدل انه سأل ربه ما يبين به من الانبياء قبله من جنس ما اوتوا لما اعلم انه اوتى ما هو فوق ذلك مما ذكرنا ومن رفع ذكره معه فى الاذان والتشهد ودأنه لم يكن سأل له ما سأل اذ وقفه الله على ذلك .

٢٠

ثم روى عنه ما يحيط به علما انه لم يقله الا بعد ذلك جوابا لمن سأل عنه يارسول الله ألا سألت ربك ملكا كملك سليمان ؟ فضحك ثم قال فاعل لصاحبكم عند الله تعالى افضل من ملك سليمان لم يعث نيا الا اعطاه دعوة ، فمنهم من اخذها

دنيا فأعطياهم منهم من دعا على قومه اذ عصوا فأهلكوا بها وان الله تعالى اعطاني
 دعوة فاختبأ بها عند ربى شفاعا لأمتى يوم القيامة فعلمنا انه اعطى منزلة فوق
 منزلة من قبله من الانبياء اجمعين ، ثم زاده الله تعالى بان بعثه الى الناس
 جميعا بخلاف غيره من الانبياء واقرل عليه (قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم
 جميعا) وقال اعطيت خمسالم يعطهن احد قبل جعلت لى الارض مسجدا وطهورا
 ونصرت بالرعب واحلت لى الغنائم وارسلت الى الالبيض والاحمر واعطيت الشفاعا
 وعن ابى هريرة مرفوعا فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم ، وختم بى
 النبىيون ، والاربعة المتقدمة ، ففى هذا ما قد دل على فضله على جميع الانبياء
 وقوله فيماروى عنه صلى الله عليه وسلم لاتخير وفى على موسى ، الحديث ، وفيما روى
 عنه عليه السلام لاينبغى لاحد أن يقول انا خير من يونس بن متى - رواه على بن
 ابي طالب وزاد فيه قد سبىح الله فى الظلمات ، يحتمل انه قال قبل علمه بتفضيل الله
 تعالى اياه على جميع خلقه وكذا حوايه لمن قال له ياخير البرية فقال ذاك اى ابراهيم
 يحتمل ان يكون قبل ان يتخذه الله خليلا لما جعله خليلا عاد بالخلعة من الله بمنزلة
 ابراهيم فى الخلعة وهى المحبة التى لاحبة فوقها وزاد عليه بذكره فيما لا يذكر فيه
 ابراهيم فى التاذن والاقامة واعطائه فى الآخرة المقام المحمود الذى لم يعطه
 غيره كما روى عن كعب انه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم
 القيامة فأكون انا وامتى على تل فيكسونى ربى حلة خضراء ثم يؤذن لى فاقول
 ما شاء الله ان اقول فذلك المقام المحمود وهو المقام الذى اشمع فيه لامتى ، وعن
 ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اتخذ ابراهيم خليلا وان
 صاحبكم خليل الله ثم قرأ (عسى ان يبعثك ربك) الآية ، فالمقام المحمود ، ما اختصه
 الله تعالى به فى الآخرة حتى يغبطه به الأولون والآخرون ، ففى هذا كله دليل ان
 ما قاله فى ابراهيم وموسى ويونس انما كان ذلك قبل اعطائه اياه والذى يروى
 عن ابى سعيد من قوله صلى الله عليه وسلم لاتخيروا بين انبياء الله سبحانه محمول
 على التفضيل بأرائنا من غير توقيف فاما ما يمه لنا فقد اطلقه اما .

ما جاء في معجزاته صلى الله عليه وسلم

- روى عن علي وابن مسعود وحذيفة وابن عمرو وابن عباس وأنس تحقيقهم انشقاق القمر رأى عين بروايات مختلفة، منهم من قال انشق ونحن معه صلى الله عليه وسلم، ومنهم من زاد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا، ومنهم من قال فقالت قريش سحر سحر كرم به ابن ابى كبشة، ومنهم من قال انشق القمر •
- فأقطعت فرقة منه خلف الجبل فقال اشهدوا وهم القدوة والحجة لا يخرج عن قولهم الا جاهل خاسر، وزعم من ادعى التأويل وترك الاقتداء انه لم ينشق وانما ينشق يوم القيامة وان قوله تعالى (وانشق القمر) صلته (يوم يدع الداع الى شيء نكر) وانه لم يروه الا ابن مسعود وخبر الواحد فيما سبيله الاشتهار فيه مافيه وهذا من الزاعم جهل بمشاركة الخمسة الاعلام الذين روينا عنهم وكفى ١٠
- بالجهل عارا وكيف يحصل يوم يدع الداع) صلة وظرفا لقوله (انشق القمر) وقد انقطع الكلام عند قوله (فتول عنهم) اى اعرض عنهم واستوقف من (يوم يدع الداع) وهو ظرف لقوله تعالى بعده (يخرجون من الاجداث) كذا قوله تعالى (ان) برواية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) دليل على انشقاقه في الدنيا لأن الآيات انما تكون قبل يوم القيامة لقوله تعالى (وما نرسل ١٥
- بالآيات الا تخويفا) نعوذ بالله من خلاف الصحابة والخروج عن مذهبهم فان ذلك كالا يستكبرون ومن يستكبر عن مذهبهم كان حريا ان يمنعه الله فهم كتابه كما قال (سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون) الآية ثم في قول قريش سحر سحر كرم به ابن ابى كبشة نسبته صلى الله عليه وسلم الى ابى كبشة جد البى صلى الله عليه وسلم من قبل امه واسمه وجز بن غالب من خزاعة اول من عبد الشعىرى العبور ٢٠
- وكانت العرب تظن ان احدا لا يعلم شيئا الا بعرق ينزعه شبهه فلما خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم دين قريش قالت قريش نزعه او كبشة لانه خالف الناس في عبادة الشعىرى فكانوا ينسبونه اليه لذلك وكان وجز سيدا في خزاعة لم ينسبوه

صلى الله عليه وسلم تعبيره ولكن ارادوا ان يشبهوه به في الخلاف لما كان الناس عليه. وقال صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين «سيدا شباب اهل الجنة الا ابني الخالة عيسى ويحيى» فأخبر بشبا بهما وهما طفلان اى سيكونان شابين ولا يكون ذلك الا باعلام الله تعالى وميه انهما يخرجان من الدنيا شابين وكان كذلك وقال صلى الله عليه وسلم «وضع منبرى على ترعة من ترعات الجنة» اى بين ابوابها وما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة» - وروى «ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة وان تواتم منبرى رواسب في الجنة» - فيها ما يدل على ان قبره ومنبره خارجان عن الروضة وان منبره في موضع من الجنة غير الروضة ولكن المنبر لما كانت بركة جلوسه فيه وقيامه عليه بلغ هذه المنزلة بقبره وقد تضمن بدنه وصاراه مثنى اولى بان يكون في روضة ارفع منها واخرى وفي الجنة روضات كثيرة فقد يكون قبره في روضة ارفع منها وفي هذا الحديث علم من اعلام النبوة لان الله تعالى اختصه بان اعليه ما اخفى عن سواه من الارض التي يموت فيها حتى اعلم بذلك امته ثم قوله «ما بين قبرى ومنبرى روضة» اخبار عن امر محقق مشاهد له لاعن امر سيصير كذلك فاندفع بذلك ما يقال لا يلزم منه علم موضع قبره ولان قوله «ما بين بيتى ومنبرى» في رواية وفي رواية «بين قبرى ومنبرى» يدل على ان بيته قبره فافهم .

وفى يروى عن ابن مسعود كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم وليس معنا ماء فقال صلى الله عليه وسلم «اطلبوا من معه فضل ماء» فأقى بقاء نصبه في اناه ثم وضع كفه فيه فجعل الماء يخرج من بين اصابعه ثم قال سى على الطهور المبارك والبركة من الله فشربا منه - قال عبدا لله وكنا نسمع تسييح الطعام ونحن نأكل وكنا نعد الآيات بركة واتم تعد ونها تخويفا يعنى كنا نخاف بها فزد اديانا وعلا فيكون ذلك بركة واتم تعد ونها تخويفا ولا تعملون معها صلا يكون لكم بركة فعنى قوله (وما ترسل بالآيات الا تخويفا) اى تخويفا لكم بها لئلا تردوا ايماننا وعلا يصير ذلك لكم بركة .

وفيا روى عن ابي بن كعب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الى جذع اذ كان المسجد على عريش وكان يخطب الى ذلك الجذع فقال انصارى يا رسول الله هل لك ان نجعل لك منبرا تقوم عليه يوم الجمعة حتى يراك الناس وتسمعهم خطبتك ؟ فصنع له ثلاث درجات وهن اللواتى على المنبر فلما صنع وضع فى الموضع الذى وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اراد ان يقوم على المنبر مر اليه فلما جاز الجذع حن الجذع او خار حتى تصدع وانشق فزل الرسول صلى الله عليه وسلم لما سمع صوت الجذع نفسه بيده حتى سكن ورجع الى المنبر وكان اذا صلى صلى اليه فلما هدم المسجد وعبر اخذ ابي الجذع وكان عنده فى بيته حتى بل واكلته الارضة وعاد رقاقا ، وذكر من رواية ابن عباس وانس وجابر وجاعة بطرق بمعان متفقة والفاظ متقاربة فى بعضها انه خار كخوار الثور حتى ارتج المسجد من خواره تحرقا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فزل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتزمه وهو يخوف فسكت ثم قال والذى نفسى بيدى لولم اتم له لم يزل هكذا الى يوم القيامة فامر به نبي الله صلى الله عليه وسلم فدفن ، وفى بعضها انزعوها واجعلوها تحت المنبر فزعوها ودفنوها تحت المنبر ، ولا تعارض فيما بين الاحاديث لانه يحتمل انه اخذه ابي بعد ما دفن اكراهه فلم يمنع من ذلك ، وما احديث لانه يحتمل انه اخذه مما لم يكن موهورا من اعلام النبوة وتبنيه للناس على فضيلة مكانه وعلو مكانته . ومنه ما كان فى حراء لما تحرك وهو عليه واصحابه وقوله اسكن حراء فانما عليك نى او صديق او شهيد .

وفيا روى عن اسماء بنت عميس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالصهايا ثم ارسل عليا فى حاجته فرجع وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فوضع الذى صلى الله عليه وسلم رأسه فى حجر على فلم يحركه حتى غابت الشمس فقال اللهم ان عبدك عليا احتسب بنفسه على نبيه فرد عليه شرها قالت اسماء فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض ثم قام على توحشا وصلى

٥ العصر ثم غابت وذلك بالصهايا .

ولا يعارض هذا ما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه لم تجبس الشمس على أحد الا يوشع لأن حبسها عند الغروب غير الرد بعد الغروب ، ولا ما روى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ترد الشمس مذردت على يوشع بن نون ليا لى ساد الى بيت المقدس لأن معناه مذردت الى يومئذ وليس فى ذلك ما يدفع ان يكون ردت على على رضى الله عنه بعد ذلك بدعائه صلى الله عليه وسلم وهذا من اجل علامات النبوة وفيه ما يدل على التخليط فى فوت العصر فوق الله عليا ذلك بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم لطاعته وكرامته لديه ، وفيه لعل المقدار الجليل والرتبة الرفيعة ، وفيه اباحة النوم بعد العصر وان كان مكروها عند بعض بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من نام بعد العصر فا خلت عقله فلا يلو من الا نفسه لأن هذا منقطع وحديث اسماء متصل ، ويمكن التوفيق بأن نفس النوم بعد العصر مذموم واما نوم النبي صلى الله عليه وسلم كان لاجل وسى يوحى اليه وليس غيره كمثلته فيه والذي يؤيد الكراهة قول عمرو ابن العاص النوم مته خرقا ومنته خلق ومنته حق - يعنى الضحى والقائلة وعند حضور الصلوات ولأن بعد العصر يكون انتشار الجن وفى الرقدة يكون الغفلة وعن عثمان الصبحة تمنع الرزق وعن ابن الزبير ان الارض تعج الى دها من نومة العلماء بالضحى غافة الغفلة عليهم فندب اجتتاب ما فيه الخوف والله اعلم .

فى نبوة النبي صلى الله عليه وسلم

روى عن مسرة قلت يا نبي الله متى كتبت نبيا ؟ قال وآدم بين الروح والجسد ، فيه استعمال بين اواحد ولا يكون بين فى اللغة الا لثنين لكن الواحد ٢٠ ما وصف بوصفين دخل بذلك فى معنى الاثنين كقوله تعالى (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) وكان آدم جسد مجردا ثم صار ذاروح فكان متصفا بوصفين مختلفين فبالذلك ادخال بين فى وصفه ، والصحيح الذى عليه

المحول ان الجسد غير الروح يوجد احدهما بدون الآخر فاستعمال بين طابق
محزه وكذا المرء وقلبه متغايران على كل حال سواء اريد بالقلب الخارجية
المخصوصة او غيرها وشرح حال القلب يطول .

- قال ابو جعفر رحمه الله وان كان كتب حيث شذ نبياً فقد كان كتبه الله
نبياً قبل ذلك في اللوح المحفوظ ثم عاد اكتبه اياه في الوقت المذكور كما قال
(ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر) الآية .

قلت إنا جئنا بكتابه اياه صلى الله عليه وسلم دفع لشانه وتنويه لقدره
بخلاف سائر الانبياء .

ما جاء في سنده صلى الله عليه وسلم

- روى عن عائشة رضي الله عنها انه صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة في
مرضه الذي مات فيه مما سارها به واخبرت به عائشة بعد وفاته قالت اخبرني انه
اخبرها انه لم يكن نبي كان بعد نبي الاعاش نصف عمر الذي كان قبله واخبرني ان
عيسى عاش عشرين ومائة ولا ارا في الاذاهبا على ستين - وعن زيد بن ارقم
بمعناه وفي هذا ما يصحح قول من قال من الصحابة انه توفي على راس ستين
خلافا لمن قال منهم ثلاثا وستين ومن قال خمسا وستين والله اعلم .

١٥

كتاب الوضوء

59309

وفيه عشرون حديثا

في فضل الوضوء

- فيما روى عن عثمان رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس توضأ فأحسن
الوضوء ثم قال من توضأ مثل وضوئي هذا ثم أتى المسجد فركع ركعتين غفر الله
له ما تقدم من ذنبه ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغتروا ، يعني فتدنبوا
على رجاء ان تغفروا كذلك ليغفر لكم فانه يجوز ان لا توقفوا او تحترموا .

٢٠

في غسل اليد ابتداء

روى من قوله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من نومه فليغسل

يده قبل ان يدخلها في الاثاء فان احدكم لا يدري ان بات يده او لم بات يده ، وفي رواية فليسل يده مرتين او ثلاثا ، وفي بعضها فليسل يده ثلاثا ، والمعنى انهم كانوا يكتفون بالاحجار فكان يحتمل وقوع يدهم في النجاسة لاسيما ان عرقوا وغرقوا في نومهم فأمر وبغسل اليد احتياطاً ليتيقنوا بطهارتها وان كانت الطهارة الثابتة باقية حتى يتحقق انتقالها الى ضدها بدليل مروي في الذي يغسل اليه وهو في الصلاة انه يجد شيئاً من قوله صلى الله عليه وسلم لا ينصرف حتى يجد ريحاً او يسمع صوتاً ، فلماذا قلنا غسلها مندوب لا واجب ومعارضة قين الاشجعي لابي هريرة ، قوله اذا اتينا مهراسكم هذا بالليل كيف نصنع ؟ فقال اعوذ بالله من شرك يا قين هكذا سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ، لذو له عن معنى التذنب الى الوجوب فانه اذا لم يقدر كان مذكوراً في ادخال يده في المهراس وكان على يقينه الاول من طهارة يده حتى يعلم يقيناً نجاسة يده فلا يدخل الاثاء مطلقاً وهذا ينتهي التضاد عن هذه الآثار ونعوذ بالله من حنائها على ما يوجب تنافها وتضادها .

في اسباغ الوضوء

روى عن لقيط بن صبرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : واسبغ الوضوء واخلل بين الاصابع ، يستدل به على وجوب تحريك الخاتم في الوضوء ١٥ لسعة ما بين الاصابع وضيق ما بين الخاتم والاصبع ولقول عمر رضي الله عنه لم تختم كيف يتم وضوءك وهذا عليك فزعه فألقاه ، وذهب بعض الى عدم وجوبه منهم ما لك رحمه الله وفيما روى عن لقيط قال صلى الله عليه وسلم له وبانخ في الاستنشاق الا ان تكون صائماً ، والامر بالمباغة في حال الاطاردون الصيام يدل على عدم وجوبه اذ الصوم لا يدفع الوجوب ونهيه عنها في الصوم يدل على فساده بدخول الماء حلقه ولو كان خطأ ثم في قول الله تعالى (اذا قمتم الى الصلوة) الآية وفي حديث لقيط الامر بالتخليل والمباغة في الاستنشاق قلت طائفة من اهل العلم ان ذلك اصابة الفضل في مباشرة الافعال المأمور بها من الوضوء واتيمم فان ولي ذلك غيره من نفسه او اتعمس في ماء حتى مر على جميع اعضائه

أعضائه المأمور بفعلها أجزاء منهم أبو حنيفة وأصحابه وقالت طائفة منهم أن ذلك لا يميزه حتى يمر المتولى ذلك بنفسه من نفسه منهم مالك وأقول الأول أولى بتأويل الآية لأنهم لا يختلفون أن مقطوع اليد من مرقية عليه أن يولى غيره من نفسه ليكون بذلك كفاؤه بيديه فدل ذلك على أن القرض إنما هو في فعل ذلك في نفسه أما بنفسه أو بفعل غيره ولو كان القرض في ذلك فعله إياه بيديه .
 لكان قد سقط القرض الذي كان عليه أن يفعله بها ولم يكن عليه سواء من فعل غيره ذلك به إذ ليس في الآية ذلك ولا في السنة التي ذكرنا آنفاً .

قال إمامنا والمعلوم من مذهب مالك خلاف ما نقل عنه ولا غير أنه لا يجوز عنده أن يفعل به من غير علمه لعدم النية منه حينئذ وإما الالتباس في الماء دون إمرار اليد لا يجوز عند مالك في المشهور عنه ولو قيل أن من ولى ذلك من نفسه غيره من غير ضرورة لا يميزه لأنه نوع استنكاف عن عبادة الله وتهاون بها لكان قولاً حسناً .

في الوضوء من النوم

روى عن ابن عباس رأيت رسول الله عليه وآله وسلم صلى ركعتي الفجر ثم قام وهو ساجد واجلس حتى غطى أو تغطى ثم قام إلى الصلاة فقلت يا رسول الله إنك قد نمت فقال إنما يجب الوضوء على من قام مضطجعاً فإنه إذا فعل ذلك استرخت مقاصله ، وروى عنه أنه بات عند يمينه خالته فقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم فتوضأ من شدة علة قال فوصف وضوءه وجعل يقلله بيده ثم قام ابن عباس فصنع مثل ما صنع النبي صلى الله عليه وسلم ثم جئت فقممت عن شباهه فأخلفني فجعلني عن يمينه فصلى ثم اضطجع فنام حتى تنفخ ثم أتى بلال فاذهبه بالصبح فصلى ولم يتوضأ .

لائضا بين القول والفعل لأن المقصود في الحديث الأول إعلام ابن عباس بما يحتاج إلى علمه من حكم النوم في نفسه وسائر الناس فعجل له ما به الحاجة إلى معرفته وأخر حكم نوم النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث

الثاني وبينه بفعله بحضرة يعلم ان حكمه في ذلك مبائن لحكم امته فاجتمع له بقوله وفعله جواب ما سأل عنه من حكم النوم في نفسه وغيره وانما اتفق حكمه وحكم امته فيه لقوله ان عيني تنا مان ولا ينام قلبي ، والوضوء لا يجب الا من نوم فيه استرخاء المفصل واذا لم ينم قلبه لم تسترخ مفصله ولعل القول والفعل كانا في ليلة واحدة ، وروى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان العين وكاء السه فمن نام فليتوضأ ، بفعل يقظة العين مثل الوكاء للقربة فاذا نامت العين استرخى ذلك الوكاء فكان منه الحدث ، وروى انما العينان وكاء السه فاذا نامت العينان استطلق الوكاء ، كفى بهذا اللفظ عن الحدث وخروج الريح وهذا من احسن الكتابات والطفها عرف ان الطهارة لا ينقضها منه الا ما كان معه استرخاء المفصل دل عليه قوله السلام اذ انعس احدكم في صلاته فليرقد حتى يذهب عنه النوم فان احدكم اذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يذهب يستغفر بيسب نفسه ، وكذا قوله صلى الله عليه وسلم عند رؤيته جبالا عودا بين ساريتين في المسجد ما هذا الجبل ؟ فقالوا ابلانة تصلي فاذا خشيت ان تغلب اخذت به فقالا لتصل ما عقلت فاذا غلبت فلتنم ففهما صحة الصلاة مع مخالطة النوم لتغير المسترخى ، وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم آخر صلاة العشاء ذات ليلة حتى نام القوم ثم استيقظوا ابغاه عمر فقال يا رسول الله الصلاة الصلاة قال فصلوا ، ولم يذكر انهم توضؤا ، وكان ابن عمر ينام قاعدا ولا يتوضأ واذا نام مضطجعا توضأ ، على هذا كان الصحابة في زمانه وبعده وعلى هذا يحمل قول ابى هريرة من استحق نوم ما قد وجب عليه الوضوء دوما للتعارض والتنافي .

غسل الذكر من المذى

٢٠

روى ان عليا امر عمارا ليسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المذى فقال ينسل مذ اكبره ويتوضأ فالأمر بغسل الذكر ليتقلص المذى وينقطع كالأمر بنفض خضوع لهدى بالماء لئلا يسيل اللبن وليس بواجب دل عليه

ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم متواترا من قوله فيه الوضوء، فأخبر بالواجب وفيه ما ينفي ان يكون فيه واجب سواء .

في المسح على الخفين

- وروى عن ابن عباس قال مسح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخفين فسئل المائدة او بعدها فقال والله ما مسح بعد المائدة ولأن المسح على ظهر غير بائنة أحب الى من ان المسح عليها، ولا تعلق لما نعه فيه لانه صبح قبل نزول المائدة وليس فيه نهى عن ذلك بعد النزول ونهى ابن عباس عمول على عدم رؤيته بنفسه واختياره بترك المسح في خاصته لانه من قوم قد اختصهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دون الناس بثلاث، اسباغ الوضوء، ومنع اكل الصدقة، ومنع انزاء الحمار على الفرس، فيكون المسح عنده لغيره من الناس باقيا ١٠ على حكمه كما كان وله ايضا غير أن لزوم ما اختصه به رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى به من غيره يدل على هذا ما روى عنه انه سئل عن المسح على الخفين فقال للسافر ثلاثة ايام وباليمن وللمقيم يوم وليلة، والذي يصحح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على خفيه بعد نزول المائدة ان جريرا قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على خفيه فقالوا بعد نزول المائدة فقال ١٠ انما اسلمت بعد نزولها ومارأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمسح الا بعد ما نزلت .

- وما روى من اسلامه قبل وفاته باريعين يوما لا يكاد يصح لأن بعثه صلى الله عليه وسلم اياه لتخريب ذي الخلصة وكان بيتا في ختم يسمى الكعبة الحانية معه مائة ونمسون فارسا من احبس ودعاء له بقوله اللهم اجعله هاديا مهديا، وضربه بيده على صدره ليثبت على الخليل ثم انطلقه اليها وتحرقها وتركها كما أنها جعل اجرب مشهور يدل على قدم اسلامه وكذا قوله صلى الله عليه وسلم له في حجة الوداع استنصت الناس ثم قال : لا ترجعوا بعدي كفارا

يضرب بعضهم رقاب بعض ، كان في ذي الحجة وهو مسلم ثم عاش الى اثنتي عشرة ليلة من ربيع الاول يدل عليه .

في التيمم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اعطيت الليلة نجسا ما اعطين احد قبلي ، ارسلت الى الناس عامة وكان من قبلي انما ارسل الى قومه ، ونصرت على العدو بالرعب ولو كان بيني وبينه مسيرة شهر ملئ من نارعا ، واحلت لي الغنائم وكان من قبلي يعظمون اكلها كانوا يحرقونها ، وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا اين ما ادركني الصلاة تمسحت وصليت وكان من قبلي يعظمون ذلك انما كانوا يصلون في كسائهم وبيعهم ، والخامسة هي مسئتي قيل لي سل فان من قبلك قد سأل فانحرت مسئتي الى يوم القيامة فهي لكم ولن شهد ان لا اله الا الله .

واستدل بهذا على ان ما كان من الارض مسجدا كان منها طهورا ومن ذهب اليه ابو حنيفة وخولف فيه وحمل على الاقسام على ان المراد بعضها مسجدا وبعضها طهورا ومن خالفه ابو يوسف واحتج بحديث حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس ثلاث ، جعلت لنا الارض مسجدا وجعلت لنا تربتها طهورا ، وجعلت صفوفنا كصفوف الملائكة ، واعطيت الآيات من آخر سورة البقرة من تحت العرش لم يعط منه احد قبلي ولا يعطى منه احد بعدى .

وروى أن عمرو بن العاص حين امر على جيش فبهم صمر بن الخطاب احتلم في ليلة باردة فتوضأ لما أشفق على نفسه الهلاك وأم أصحابه فلما قدوا أشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما جنبنا فأعرض عنه وقال لعمرو وأصليت جنبنا فقال نعم أصحابي احتلام في ليلة باردة لم يمر على وجهي مثلها قط فغيرت نفسي بين ان اغتسل فأموت واقبل رخصة الله فقبلت رخصته وعلبت ان الله

ارحم في فتوحات ثم صليت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنت ما احب
انك تركت شيئا صنعت لو كنت في القوم احسنت كما صنعت .

ذهب بعض الى حوازا استعمال الوضوء مكان التيمم للجنب بل هو
أولى له منهم احمد بن صالح وهو سديد لان الله تعالى جعل التيمم بدلا من الغسل
كما جعله بدلا من الوضوء فلا يجزئ في ذلك الوضوء ويحتمل ان قضية عمرو
كانت قبل نزول آية التيمم حين كان المرض على عادم الماء الصلاة بلا طهارة
دل عليه عدم انكاره صلى الله عليه وسلم على اسيد بن حضير ومن معه لما صلوا
بغير وضوء في مسيرهم طابين لقلادة عائشة في منزل نزوله فحضرت الصلاة
وليس لهم ماء وذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت آية التيمم .

١٠

في العرق

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يميل عند ام سليم وكان كثير
العرق فاعتدت له نعلما يميل عليه فتجمعه في ثارورة فقال ما هذا يا ام سليم فقالت
عرفت يا رسول الله اجعله في طيب فضحك النبي صلى الله عليه وسلم على ما كان
منها ولم ينكر عليها علم بذلك طهارة العرق لطهارة اللحم وكذا كل ما كثر لحمه
طاهر حرقه وما لا يؤكل لحمه لتحريم او الكراهة لعرقه حكم لحمه .

١٥

سور الدواب والسباع

روى ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء وما
ينوبه من السباع ؟ فقال اذا بلغ الماء ثلثين فليس يحمل الخبث - وفي رواية وما
ينوبه من السباع والدواب - فيه ما يدل على ان ما دون اقلتين يحمله ولا يعارضه
ما روى عنه صلى الله عليه وسلم لما في بطوننا وما بقي فهو لنا طهور جوازا لمن
قال يا رسول الله تردها يعني الحياض التي بين مكة والمدينة السباع والكلاب
والخمر لان مداره على عبد الرحمن بن زيد وحديثه عند اهل الحديث في نية
اضعف يؤيده ما روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طهور

٢٠

الائاء اذا واغ فيه الكلب ان يغسل سبع مرات الاولى بتراب - وروى في المرة غسل مرة او مرتين شك فيه قره .

- فهذا اخبار بنجاسة سور الكلب والهر ولا يضره توقيف ابن سيرين هذا الحديث على ابي هريرة لعلمه ان كل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعدم اشتباه امره على الناس ولا يارض هذا بما روى عن عائشة كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من الااء الواحد وقد اصابته الهر منه قبل ذلك لأن راويه حارثة بن ابي الرجال وهو متكلم فيه ولا بما روى عن ام داود بن صالح بن دينار أن مولاة لعائشة ارسلتها بهريسة وهي تعصلي فاصابت هرة منها فلما انصرفت عائشة قالت للنساء كلن فاقمين موضع فم الهرة فدورتها عائشة ثم اكلت من حيث اكلت الهرة ثم قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست بنجس انما هي من الطوائين عليه -كم وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ بفضله لان ام داود هذه ليست بمن يوخذ عنها ولان قوله ليست بنجس يحتمل انه اراد في كونها في البيوت وفي مماستها الثياب لاني طهارة سورها وكان ابن عمر يجعل سور الهر كدور الكلب .
- وعن ابي هريرة يغسل الااء من الهر كما يغسل من الكلب ، اراد تمتيله في وجوب الغسل لاني العدد اذا التشبيه لا يعم كقوله تعالى (الا ام امناكم) ولان لجه حرام فالقياس حرمة سورة .

في الارواث

- قد استدلل من رأى ارواث ما يؤكل لجه طاهرا بالاحديث المشهور الذي رواه ابن مسعود كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي عند البيت فقال لا قريش ايكمن يأخذ هذا العرث بدمه فيضعه على ظهره اذا سجد فانبعث اشقاها فأخذ فرث حزور نحر ووضع على ظهره وهو ساجد فجاءت فاطمة تسمى فأخذته من ظهره فلما فرغ من صلاته دعا عليهم ثلاث مرات وسمى رجالا قلبوا

قلوبكم في قلب بدر قتلى .

- وعن ابن مسعود انه صلى وعلى بطنه فرث ودم فلم يعد الصلاة منهم مالك والتورى وزفر والحسين بن صالح وخالفهم ابو حنيفة واصحابه رضى الله عنهم بما روى زكريا وشعبة عنه ان الذى اتى على ظهره صلى الله عليه وسلم فى صلاته سلاجزور وهو وعاء الولد مما لا يرث فيه ولادم كسائر لحما ورواية •
الاثنين اولى من رواية على بن صالح ولانه اذا تعارضا وجب الرجوع الى النظر عند عدم دليل قوته والاصل المتفق عليه ان دماء الانعام كدماء بنى آدم غير راجعة الى حكم لحومها فوجب ان يكون اروائها كذلك لا يرجع فيها الى حكم لحومها بل يكون كفائط بنى آدم ويحتمل عدم اعادة ابن مسعود صلاته لقلة مقدار التجسس ولا يقال فقد كان سلاها جزء ميتة لان ذبائحهم غير مذكاة لانهم ١٠
وثنيون فيجوز صلاة حاملي نجاسة من ميتة وغيرها لانه كان فى اول الاسلام قبل تحريم ذبائحهم .

فى الاستحاضة

- روى عن حمنة ابنة جحش انها استحاضت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انى استحضت حيضة منكرة ١٠
شديدة فقال لها احشى كرسفا فقالت انه اشد من ذلك انى ائج شجا قال تلجمى وتحيضى فى كل شهر فى علم الله ستة ايام او سبعة ثم اعتسلى عسلا وصومى وصلى ثلاثا وعشرين او اربعا وعشرين او أخرى الظهر وقدمى العصر واعتسلى لها عسلا وأخرى المغرب وقدمى العشاء واغتسلى لها عسلا وهذا احب الامرين الى •
المعنى فى هذا انه امرها ان تتحصى فى علم الله ما اكثر طنها انها فيه ٢٠
حائض بالتحرى منها اذ لك لانه رد الخياط فيه اليها من غير تحر منها كما امر من دخل عليه شك فى صلاته ان يتحرى اغلب ذلك فى قلبه فيعمل عليه وهذا انما يكون عند نسيانها ايامها التى كانت تحيض فيها فأمرت بالتحرى كن شك فى صلاته ولم يعلم كم صلى .

وقوله ستة ايام اوسبعة ايام شك من الراوى وانما امرها النبي صلى الله عليه وسلم بأحد العددين الذى اخبرت انه كان عدد ايامها وذهب عنها موضعها من اشهر لانه خيرها فى احدهما .

وقوله فآخرى الظهر وتسمى العصر فهو على الرخصة لها من الجمع بين الصلاتين لانه لا يأتى عليها وقت صلاة الاحتمل ان تكون فيه حائضا او طاهرا . يجب عليها الغسل او مستحاصة بحجب عليها وضوء . فكان عليها ان تغتسل لوقت كل صلاة حتى يخرج عن المهدة ييقن فلها عجزت عن ذلك جعل لها ان تجمع بين الصلاتين بغسل واحد بأخير الأولى معها الى وقت الآخرة وتغتسل للغسل . وهذا احسن ما تقدز عليه فى صلاتها وانما امرت ان تصليها فى وقت الآخرة .
دون الاولى .
فيها .

الاول انها اول صلتها فى وقت الاولى منها اصلت الآخرة قبل وقتها .
والثانى انها اذا صلت بالغسل عند دخول الآخرة فقد صلتها طهارة .
محققة الى آخر الوقت ثم مجموع ما قبل فى المسئلة اربعة اقوال . الغسل لكل صلاة . وثلاث مرات فى اليوم ، ومرة فى كل يوم ، ومرة واحدة فى كل شهر .
الاول اشق ثم وثم والأحر على قدر المشقة ، وروى عن عائشة ان فاطمة بنت
ابى حبيش كانت تستحاض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دم الحيض
اسود يعرف فدا كان ذلك فامسكى عن الصلاة واذا كان الآحرف توضع وصلى ،
فيه اعتبار دم الحيض بلونه وهو حديث لم يروه عن عروة عن عائشة الا بعد
بن المنى وقد انكر ذلك عليه لرواية من خالفه فى ذلك وان اوقفه على عروة
بن الزبير وكل من روى هذه القصة اتى بها خالية عن لون الدم ويؤيده
المنظر اصحح على سائر الاحداث فان الوانها غير معتبرة كالتماثل والبول
وانما الاحكام لها فى انفسها لا لوانها .

واهل العلم فى دم العرق على مذهبين - ليس يحدث عند اهل
الندبة وحدث عند غيرهم وليس احد منهم اعتزلونه فكان مثل ذلك الظن

في دم الحيض يكون حكمه لا حكم لونه وروى عن سليمان بن يسار عن ام سلمة ان امرأة كانت تهراق الدماء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتت لها ام سلمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تنتظر الى عدد الايام والايام التي كانت تحيضن من الشهر قبل ان يحببها الذي اصابها ثم لتدع الصلاة ثم تتغسل وتستغفر (١) بثوب ثم تتصل .

- في قوله صلى الله عليه وسلم تنتظر الى عدد الايام والايام ما يدل على ان الحيض ليال وايام وهو ثلاثة ايام لا اقل منها وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه فان عورض بفساد الاسناد بتوسط مجهول بين سليمان وام سلمة فقد وجدنا من حديث ابن عمر وابي هريرة مسند ما يدل على اقل الحيض وهو قوله صلى الله عليه وسلم يا معشر النساء تصدقن واكثرن الاستغفار فاني رايتكن اكثر اهل النار قالت امرأة : فمن مالنا يا رسول الله ؟ قال تكثرن اللعن وتكفرن المعشر ما رايت من ناقصات عقل ودين اذهب لذي لب منكن قالت يا رسول الله وما نقصان العقر والدين ؟ قال اما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل فهذا من نقصان العقل وتمكث ليالي ماتصلي وتفطر رمضان فهذا نقصان الدين - واللفظ لابن عمر وفي حديث ابي هريرة تمكث احداكن اثلاث والاربع لا تصلي قال الطحاوي ولا تعلم شيئا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم في مقدار قليل الحيض غير ما ذكرناه فوجب القول به وترك خلافه .

في اتيان الحائض

- روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يأتى امرأته وهي حائض قال ليتصدق بدينار او بنصف دينار - هذا حديث مضطرب او وقع بعضهم على ابن عباس ورفع بعضهم وقال بعضهم فان لم يجد بنصف دينار وقال بعضهم ان كان في الدم العبيط فدينار وان كان في الصفرة بنصف دينار .

وروى عن عمر وكانت له امرأة تكره الجماع فكان اذا ارادها اعتلت بالحيض فوقع عليها ظانا كذبها فاذا هي حائض فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأمره ان يتصدق بخمسين دينارا - ثم الصدقة التي امر بها قيل انها قريبة الى الله تعالى كالصدقة عند كسوف الشمس ويحتمل انها كفارة والقربة اولى لان الكفارات المأمور بها قد خلط فيها الصوم بغيره بخزاء الصيد وقديه الأذى • اوجعل بدلا منها كفارة اليمين والظهار والقتل والفطرى ومضات عامدا وهذه ليست كذلك .

في ترك الجمعة

روى عن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة ١٠ في غير عذر فليصدق بدينار فان لم يجد فنصف دينار - فيه ان من تركها بعذر لا شيء عليه وانها صدقة لا كفارة لانها تجب بفعل ما يوجبها بعذر وبغير عذر لان الفرق بينهما في الاثم لان الكفارات ، قلت ، فعلى هذا يلزم ان تكون الصدقة في باب الحيض كفارة لان عمر امر بها مع كونه معذورا فانهم .

في وجوب غسل المرأة اذا احتلمت

روى ان حبرا من احبار اليهود قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ١٥ اسألك عن الولد قال ماء الرجل ابيض وماء المرأة اصفر فاذا اجتمعا فعلا مني الرجل مني المرأة أذكر باذن الله واذا علا مني المرأة مني الرجل آنت باذن الله فقال اليهودى صدقت وانت نبي ثم انصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني عن الذي سألتني عنه ومالى علم بشيء منه حتى اتاني الله عز وجل به .

وروى ان ام سليم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل على المرأة ٢٠ ترى زوجها في المنام يقع عليها غسل ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا رأته بلا فقاالت وتفعل ذلك المرأة فقال رب (١) جبينك وانى يكون شبه الخنثولة الا من ذلك اى النطفتين سبقت الى الرحم غلبت الى الشبه لا تعارض بين

- الحديثين لأن في الأول الا ذكر والاثنا بعواحد المائتين الاخر في الثاني الشبه بصيغ احد المائتين الاخر الى الرحم فلكل حديث معنى وكذا لا يعارض الاول حديث حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم اربعين ليلة فيقول يا رب ماذا أشقى ام سعيد؟ فيقول الله فيكتبان فيقول الله فيكتبان رزقه وعمله ومصيبته .
- ثم تطوى الصحف فلا يزداد فيها ولا ينقص وروى عنه ايضا انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا مر بالنطفة اثنتان واربعون ليلة بعث الله عز وجل اليها ملكا فنصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وعظمها ثم قال يا رب اذكر ام انى فيقضى ربك عز وجل ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب اجله فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب رزقه فيقضى ربك ما شاء .
- ويكتب الملك ثم يخرج بالصحيفة في يده فلا يزيد على امر ولا ينقص لأن الحديث الاول اما هو على النى قبل ان يكون نطفة فاما قدر الله فيه ان يكون ذكرا وانى مع عواحد المائتين ثم في حديث حذيفة شق السمع والبصر بعد تلك المدة وسؤال الملك مستعلما عما تقدم من الله فيه أذكر أم انى ليكتب في الصحيفة وقد تقدم علم الله قبل ذلك فلا تعارض ثم الحديث الثاني لحذيفة اذا مر بالنطفة اثنتان واربعون ليلة وقع كالتفسير لما ابهم في قوله في الاول بعد ما يستقر في الرحم اربعين فافهم .

كتاب الصلاة

وفيه ثمانية وتسعون حديثا

٢٠

في تفضيل المساجد

روى عن ابي ذرأنه قال يا رسول الله اى مسجد وضع في الارض قبل قال المسجد الحرام قال قلت ثم اى قال ثم المسجد الاقصى قال قلت كم بينهما قال اربعون سنة واني ادر كتك الصلاة فصل فهو مسجد . لا يشك ان باني المسجد

الحرام ابراهيم كما لا يشك ان باقى المسجد الاقصى داود وابنه سليمان من بعده وكان بين ابراهيم وبينهما من المدد ما يتجاوز عن الاربعين بامثالها ولكن الوضع غير البناء والسؤال عن مدة ما كان بين وضعهما لا عن مدة ما بين بناءهما فيحتمل ان يكون واضح المسجد الاقصى بعض الانبياء قبل داود وسليمان ثم بناء داود وابنه في اوقت الذى بنياه فيه وكذلك يجب ان يحمل تاويل مثله عليه قال على رضى الله عنه اذا حدثتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فظنوا برسول الله اهناه واقناه واهداه وباقه التوفيق .

فى فضل المكتوبة فى المساجد

روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلاة ١٠
مسجدى هذا خير من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام ،
وروى عن عمر صلاة فى المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه
من المساجد الا مسجد الرسول فانما فضله عليه مائة صلاة ، وهذا مما لا يعرف
دايا وعن ابن الزبير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فى مسجدى هذا
افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة فى ذلك
افضل من مائة صلاة فى هذا . ١٥

وروى جابر ان سول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة فى مسجدى
هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة فى المسجد الحرام
افضل من مائة صلاة فيما سواه - كما نه يعنى مسجده صلى الله عليه وسلم فنقلنا
بهذا ان افضل المساجد الثلاثة المسجد الحرام لان الصلاة فيه كما نه الف صلوة
وفى مسجد المدينة كالف ثم طلبنا لنقف على فضل الصلاة فى المسجد الاقصى ٢٠
فلم نجد ما يدل على فضل له على غيره من المساجد سوى لثلاثة المذكورة فى هذه
الآثار غير ما روى عن ابي ذر سأت رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فى
مسجده افضل ام الصلاة فى بيت المقدس فقال صلاة فى مسجدى مثل اربع

صلوات في مسجد بيت المقدس ولنعم المصل هو ارض المحشر او ارض المنشر ، فيه ما يدل على ان الصلاة فيه كما تلي صلاة وخمسين صلاة في غيره ، وروى ابو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجد بيت المقدس خمسمائة صلاة ، ففيه ان الصلاة في مسجد المدينة كصلاتين في مسجد القدس ، وروت ميمونة مولاته صلى الله عليه وسلم انها قالت افتنا في بيت المقدس فقال ارض المحشر والمنشر اثنتي عشرة فصلاوا فيه فان الصلاة فيه كالف صلاة في غيره ، ففيه ان فضله كفضل مسجد المدينة فوقتنا بذلك على ان الله تعالى من على عباده زيادة منة بتفضيل الصلاة في مسجد القدس درجة فدرجة الى ان ساواه في الفضيلة بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم وفي اعمال المطي اليه واعطاء الثواب عليه .

في فضل النافلة في البيت

روى زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال افضل الصلاة صلاتكم في بيوتكم الا المكتوبة ، ففيه ان صلاة النافلة في البيوت افضل من صلاتها في المساجد اثلاثة فيكون التفضيل السابق للصلاة في المساجد الثلاثة في الفرائض لا غير ويعلم به فقه من قال لو نذر ان يصلي لله صلاة في المسجد الحرام او مسجد المدينة او مسجدا لأقصى فصلاها في بيته انها تجزيه لانه صلاها في موضع صلاته اياها فيه افضل من صلاته اياها في الموضع الذي عينه واوجبه على نفسه وهو مذهب ابي حنيفة ومحمد ، قول ابي يوسف فيه مضطرب .

في مسجد قباء

روى ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قباء ما تيسر وراكبا وروى عنه لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي شيئا من المساجد الا مسجد قباء وكان ابن عمر يفعل ، ففيه انه كان من عادته صلى الله عليه وسلم ذلك لانه لم يعمل انه اتى وفيه تحضيض اصحابه على اتيانه وروى ذلك عنهم كما ذكر في حديث بايع عن ابن عمر قال كان سالم مولى ابي حذيفة يؤم المهاجرين

الأولين واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد قباء فيهم ابوبكر وعمر وابوسلمة وزيد بن عامر وكان سالم اكثرهم قرآنا، وفيه ما يخالف رواية المعرودين سويد انه كان مع عمر رضى الله عنه بطريق مكة فرأى ناسا يذهبون مذهباً فسأل عنهم قالوا يأتون مسجداً صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما هلك من كان قبلكم باشيء هذا يتبعون آثار نبيهم فاتخذوها كنائس ويبعدون من ادركته الصلاة في شئ من المساجد اتى صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فليصل فيها والا فلا يعتمدها الا ان يقال محل كلام عمر على موضع صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الصلاة ادركته فيه لافضيلة فيه والناس قصدوه لتعظيمه وتفضيله على غيره من المواضع فيؤول الى اتباع من كان قبلهم من الأمم فيها فعلوه فلذلك نهاهم بخلاف مسجد قباء فان له فضيلة كما سيحكي . وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى مسجد قباء فصلى فسمعت به الانصار يلقاها وافسحوا عليه فاشار عليهم بيده رداسلامهم وعنه نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قباء ليصلي فيه فسمعت الانصار - الحديث ، ولا يقال ان صلاة المرء في بيته افضل الا المكتوبة فكيف كان يترك الافضل ويتجشم المسافة الى ما هو دونه لانه يحتمل ان ذلك لما وجب عليه صلى الله عليه وسلم ان لا يجلس فيه حتى يصلي فيه قبل الجلوس كما امر الناس بتحية المسجد لا لما سواه واما التطوع في بيته فافضل من الصلاة في قباء لانه لما فضل على الصلاة في مسجده وهو فوق مسجد قباء في الفضل كانت اخرى ان تكون في البيوت افضل منها في قباء وان كان لمسجد قباء ايضا فضيلة يؤتى من اجلها دل عليها ما ذكر الله تعالى في شأنه .

وشان المسجد الذي زعم الذين بنوه انهم بنوه ليكون كثلته وشتان ما بينهما ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ياتيه لمواصلة الانصار والاجتماع لهم فيه للصلاة فريضة ولانافلة لان الفريضة في مسجده ولانافلة في بيته افضل وما روى انه كان ياتي مسجد قباء ليصلي فيه فهو كلام قاله الراوى لعلمه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا ياتيه ليجلس فيه الا صلى فيه قبل الجلوس ، قال القاضى ولو قيل

ان للصلاة فيه فضلا على ما سوى المساجد الثلاثة لمن لم يكن من اهل هذه الثلاثة
ولن كان متبا لايت له لكان صوابا والله اعلم .

وعن ابى سعيد الخدرى ان رجلا من بنى خندرة ورجلا من بنى عوف
امترا في المسجد الذى اسس على التقوى قال العوفى هو مسجدنا بقاء وقال
الخدرى هو هذا المسجد مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيا النبي صلى الله
عليه وسلم فسألاه فقال هو هذا المسجد مسجد رسول الله وفي ذلك خير كثير .
وعن عروة هو مسجد بقاء الذى اسس على التقوى لبنينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم اياه .

روى عن عائشة اول من حمل حجر قبلة مسجد بقاء رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم حمل ابو بكر آخر ثم حمل عمر ثم حمل عثمان فقلت يا رسول الله
الا ترى هؤلاء يتبعونك فقال اما انهم امراء الخلافة بعدى، ويؤيده ما ذكر عن
سعيد بن جبیر أن بنى عمرو بن عوف ابتنوا مسجد بقاء وصلى فيه الرسول صلى الله
عليه وسلم فحسد هم بنو غنم بن عوف وبنوا مسجد الضرار وقصدوا بذلك
التفريق بين المؤمنين لانهم كانوا يصلون مجتمعين في بقاء فيغضبهم وارضدوه
لمن حارب الله ورسوله وهو ابو عامر الراهب الذى سماه الرسول صلى الله عليه
وسلم القاسى وسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلى فيه كما صلى في
مسجد بنى عمهم فنزلت الآية فأمر جماعة فيهم وحشى قاتل حمزة بتخريبه وتحريقه
وجعل مكانه كناسة يلقى فيه الجليف، وما روى بحديث متصل من رواية جابر
وانس وغيرهما انه لما نزلت فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال النبي صلى الله عليه
وسلم يا معشر الانصار ان الله قد اثنى عليكم خيرا في الطهور فما طهروكم؟ قالوا
ننوضا للصلاة ونغتسل للجنابة ونستنجى بالماء قال هو ذاك فليكوه فدل انه
مسجد بقاء دون مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لان الرجال هم الانصار دون
من سواهم، ولقائل ان يقول مسجد النبي صلى الله عليه وسلم كان معمورا
بالمهاجرين والانصار ومن سواهم فاتخصيصه بالانصار تحكما، وحديث سعيد بن

جبر منقطع لا يقاوم حديث أبي سعيد الخدري والله اعلم .

في بناء المسجد

عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى مسجدا لله ولو كفحص قطاة بنى الله له بيتا في الجنة أو بنى له مثله في الجنة وروى أبو بنى له .
 ٥ اوسع منه في الجنة .

ومن روى بنى له مسجدا في الجنة يعود بالتأويل الصحيح الى مارواه الجماعة وذلك ان المساجد انما تبنى بيوتات ثم تعود مساجد بالصلاة فيها وإذا اثاب الله الياقي مثل ما بناء والذي بناه بيت حتى يصلي فيه فيصير مسجدا كذلك يبنى له مثله بيتا والجنة ليست بدار صلاة ولا عمل فيبقي ما بناء الله له فيها بمثل اسم المسجد الذي بناه قبل ان يصلي فيه وقوله كفحص قطاة على التقليل لأعلى التحقيق كقوله في العقيقة ولو بعصفور وفي الزانية بيعوها ولو بغير وفي السارق يسرق البيضة، وقوله بنى له مثله المراد مماثلته في التسمية لا غير كقوله تعالى، ام امتا لكم .

في مسجد الدار

١٥ عن عائشة رضي الله عنها قالت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمسجد أن تبنى في الدور وان تنظف وتطيب، لاحجة فيه لمن ذهب الى جعل مسجد الدار الذي يعلق بابها عليه ويحال بينه وبين الناس في حال ما وان كان اذن للناس بالصلاة فيه زائلا ملكه ملكه عنه كسائر المساجد والحق انه لا يصير مسجد ابداً لك القدر وهو مذهب أبي حنيفة واصحابه لانه يحتمل انها ارادت المواضع التي فيها الدور لا الدور التي يعلق عليها الابواب ويكون المسجد في خلال الدور وفي افتيتها لا في داخل شيء منها فيما يعلق عليه ابوابها لان ما جمع الدار من المواضع يسمى مجملته دار الان السكنى فيها لا تنهياً الاباء قال تعالى (نمتوا في داركم ثلاثة ايام) (فاصبحوا في ديارهم جامعين) (سأريكم دار الفاسقين) فدل ان البلدة تسمى دارا وتسمى ديارا ومنه خير دور الانصار

الانصار رد ادبى النجار - الحديث، واذ احتمل هذا التأويل سقط الاحتجاج به ووجب ان لا يعطى له حكم المساجد في رفع الملك عنه ودخول غير ارباب الدور فيه الا باذن جديده وان يجرى التوارث فيه والله علم .

في الاذان

- روى معاوية عن النسي صلى الله عليه وآله وسلم ان المؤذنين اطول الناس اعناقاً يوم القيامة، معناه ان الناس تطاول اعناقهم الى ثواب اعمالهم يوم الجزاء وبينهم تفاضل والمؤذنون لكثرة مرجوهم اطول اعناقاً من سائرهم (ومن احسن قولاً من دعا الى الله وعمل صالحاً) كما تخضع اعناق اهل المعاصي يومئذ (فظلت اعناقهم لها خاضعين) قال القاضي ويحتمل ان يكون مجازاً عن زيادة منهم يوم الغزاع الاكبر بحيث يشتهر امرهم في الامن فلا يخفى .
- ١٠ على احد لاشتهار عملهم في الدنيا ومنه فلان يمشى بين الناس طويل العنق اذا لم يخف على نفسه في زمان يستريب الناس فيه بالخوف على انفسهم من الظلمة، قلت الاول لكونه اقرب الى الحقيقة احسن .

في الأجرة على الاذان

- روى عثمان بن ابي العاص قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ مؤذناً لا ياخذ على اذانه اجراً، ليس فيه دلالة على جواز اخذ الاجرة على الاذان بالعقد بل فيه جواز اخذ اجر يكون كالمثوبة والتحويل على الافعال التي يحمد فاعلوها ايد ومواعيلها ويقوى باعتم عليها منه قوله تعالى (قل ما استأجركم عليه من اجر) وقال (ما سألتكم من اجر فهو لكم) مع ان من لا يقبل ذلك افضل ممن يقبله لعلمه بالسبب الذي من اجله اعطى فأمر عثمان ان يتخذ افضل المؤذنين واعلامه رتبة في ثواب الآخرة بترك التعوض من الدنيا الدنية على الامور الدنيوية ثم القياس ايضاً يمنع من استحقاق الاجر على الاذان بالعقد لان مستأجره لا يملك بمقابلة الاجر الذي يذره منافع الاجير ملكاً خاصاً يمين به
- ٢٠

دونه وهو شرط في كل عقد اجارة قضية للمعاوضة فينبغي ان لا يتجاوز الاجارة عليه، قال القاضي شرط صحة الاجارة ان يكون العقود عليه من الافعال المباحة للاجبر فان الواجب والحرام لا يعقد عليه شرعا والاذان مباح او مندوب وليس تملك المستأجر منفعة الاجبر شرطا للاجماع على جواز الاستئجار على بناء المساجد .

قلت يملك المستأجر بناء المسجد اولا ثم يصير مسجدا على ملكه اذ وقف ما لا يملك غير صحيح كالاتفاق وكفاك فارقا تسمية المستأجر بانيا للمسجد ولا يسمى مؤذنا وان وجد التسبب فيها .

في الصلاة خير من النوم

١٠ روى ابو مخذورة ان النبي صلى الله عليه وسلم عليه في الاذان الاول من الصبح الصلاة خير من النوم ، وروى عنه كنت غلاما صبيتا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قل الصلاة خير من النوم ، فقيه تحقيق للصلاة خير من النوم في الصبح وروى مثله عن انس وعن ابن عمر وروى عن حفص ان جده سعد المؤذن كان يؤذن لاهل قباء في عهده صلى الله عليه وسلم حتى نقله عمر في خلافته فاذن في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وانه سمع من اهله ان بلالا قى رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذنه بصلاة الفجر بعدما اذن فقبل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم فادى باعلى صوته الصلاة خير من النوم فاقرت في تأذين الفجر ثم لم يزل الامر على ذلك ، فيحتمل ان اكان من بلال . تقدم لما في حديث ابى مخذورة فصار من سنة الاذان ثم علم النبي صلى الله عليه وسلم ابا مخذورة الاذان واختلف الفقهاء فيه فمنهم على تركه واضطرب فيه قول الشافعي وحجته في تركه انه لم يكن فيما علم ابا مخذورة وقد ذكرنا ذلك عن ابى مخذورة غير أنه لم يوجد في رواية الشافعي له عن رواه عنه من اصحاب ابن جريج ولكن فقهاء الحجاز والعراق على اروياهم اولامن الاستعمال في اذان الصبح .

في الصلاة في الرحا

خطب ابن عباس في يوم الجمعة فلما اذن المؤذن فبلغ حتى على الفلاح قال ناد الصلاة في الرحا فتنظر بعضهم الى بعض قال فقد فعله من هو خير مني يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وانى كرهت ان اخرجكم ، فلم بهذا ان هذا مما يجب ادخاله في الاذان عند الحاجة اليه ، وروى نافع عن ابن عمر انه وجد بردا شديدا في سفر فامر المؤذن ان يؤذن معه بأن صلوا في رحا لكم فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر مثل ذلك اذا كان مثل هذا .

في امانة المؤذن

عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا امام ضامن والمؤذن مؤتمن اللهم ثبت الأئمة واغفر للمؤذنين او ارشد اللهم الأئمة واغفر للمؤذنين ، على ما روى عنه من ذلك يعني مؤتمن على الاوقات الخمسة فيعتمده الناس في صلاتهم وفطرمهم وفي اوراقهم التي وظفوها والامام ضامن لان صلاة المقتدين مضمنة بصلاته صحة وفساد وسهوا حتى لو صلى محدثا او جنبا او باد يا عورته متعمدا وهم متطهرون مستترون تفسد صلاتهم بالاتفاق والقياس انه اذا كان ذلك كذلك في العمد يكون في السهو مثله كما في حكم نفسه ١٥ يستوى سهوه وعمده في فساد صلاته .

قلت فلي هذا الامام ضامن يعني تضمن صلاته صلاة المقتدى والكلام سيق ليان فضيلة الامامة وفضيلة الاذان وتأويل القاضي يتحمل الاثم عنهم فيما اذا صلى على غير طهارة او اخل بشيء من القرائن حتى اسد ها وهم لا يعلمون فيكون مأخوذا به دونهم على حكم الضمان اخراج للكلام عن المدح الى الذم ٢٠ وتقييد لاطلاقه بحانة نادرة من احواله من غير حاجة مع ان المؤذن المؤتمن اذا قصدا ضلال الناس عن الوقت وفساد عباداتهم الموقفة عليهم يتحمل الاثم

عنهم ايضا فلا وجه لتخصيص الضمان بالامام حيثئذ ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم بالتثبيت والارشاد للائمة وبالمنفرة للمؤذنين مما يصحح التأويل الاول يؤيده ما روى عن عقبة بن عامر الجهني قال صلى الله عليه وسلم من ام الناس فاتم الصلاة واصاب الوقت فله ولهم وان انتقص من ذلك شيء فعليه ولا عليهم .
 وما روى عن ابي شريح المدوي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الامام جنة فان اتم فلكم وله وان نقص فعليه بالتقصير ولكم التمام فان تحمل الامام
 اثم الجماعة اذا قصر يفهم منه صريحا فكان في حمل الامام ضامن عليه ايضا تكرار
 والتاسيس اولى من التاكيد، ثم في هذا الحديث ان الائمة الى الامام دون
 المؤذن فكان عليه بالتقصير عن وقتها الاثم خاصة كما كان الاثم على المؤذن
 بالتقصير في طلب وقت الاذان وروى ذلك عن علي رضي الله عنه انه قال المؤذن
 املك بالاذان والامام املك بالائمة .

في التنافس على الاذان

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام ضامن
 والمؤذن مؤمن فارشدهم اللهم الأئمة واعف للمؤذنين، فقالوا يا رسول الله تركتنا
 تنافس على الاذان قال كلا ان بعدكم زمانا يكون مؤذنوهم سفلتهم ، فقيه انه
 سيكون زمان يترك اشراف الناس فيه الاذان ويتتدب اليه من دونهم في
 النسب فتعلو بذالك مراتبهم وهذا مثل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 القرآن ان الله يرفع به اقواما ويضع بتركه آخرين وروى ان عمر لما استعمل نافع
 ابن الحارث على مكة فتلقاه بعسفان فسأله عن استخلفه فقال استخلفت عليهم
 ابن ابري مولى لنا فقال استخلفت عليهم مولى قال انه قارى لكتاب الله عالم
 بالفرائض قاض فقال عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يرفع بهذا
 الكتاب اقواما ويضع به آخرين واني لأرجو أن يكون من رفع بالقرآن فكذا
 يحتمل ان يرفع بالاذان من لم يكن رفيعا .

في حضور الجماعة

- روى عن عتيان بن مالك قلت يا رسول الله اني ضرير وان السبول تحول بيني وبين المسجد فهل لي من عذر؟ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هل تسمع النداء؟ فقال نعم فقال ما اجد لك عذرا اذا سمعت النداء، رواه الشافعي عن ابن عيينة عن ابن شهاب عن محمود بن عتيان، قال اشافعي وقد وهم فيه فيما نرى والدليل عليه ان مالكا اخبرنا عن ابن شهاب عن محمود بن الربيع ان عتيان كان يؤم قومه وهو اعمى وانه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انها تكون الظلمة والمطر والسيل وانا رجل ضرير البصر فصل يا رسول الله في بقي في مكان اتخذه مصلى لجاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن تحب ان اصلي؟ فأشار الى مكان من البيت فصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم - اختلف اهل العلم في وجوب حضور الجماعة على الضرير كوجوبها على الصحيح - فطائفة جعلوه كمن لا يعرف الطريق فلم يعذر بحجته اياه عن التخلف وعذره طائفة والقولان مرويان عن ابي حنيفة - والصحيح وجوب الحضور عنده والى ذلك كان يذهب محمد ولا يحكي فيه خلافا وقد خاطب ابن ام مكتوم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تلا (لا يستوي القاعدون من المؤمنين) قبل ازال (غير اولى الضرر) بأن قال له لو استطيع الجهاد لجاهدت فلم ينكر عليه الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يقل له انك اعمى ولا فرض على الاعمى فدل على ان ما يستطيعه الاعمى يكون فيه كالبصير وحكم وجوب الحج عليه اذا وجد اليه سبيلا وقائدا موصلا كذلك .

في التنفل قبل المغرب

- روى عن عبد الله بن مغفل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذا نين صلاة، بين كل اذا نين صلاة، بين كل اذا نين صلاة لمن شاء، ليس فيه دلالة ان بين اذا ان المغرب واقامتها صلاة لان المذكور بين كل اذا نين لا بين كل اذا نين واقامة ولا شك ان بين اذا ان الفجر واذا ان الظهر صلاة وهي ركعتا الفجر وما يتطوع به بعد طلوع الشمس بعد حلقها وكذا بين اذا ان الظهر وبين اذا ان العصر

صلاة لمن شاء . وبين اذ ان العصر واذ ان المغرب صلاة قبل صلاة العصر وكذا بين المغرب والعشاء فهذا ظاهر الحديث ومن ادعى غيره فعليه بياؤه . وحديث عبد الله المزني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة المغرب ركعتين ثم قال صلوا قبل صلاة المغرب ركعتين ، قد اختلف في اسناده ومنتنه لانه قال في الثالثة لمن شاء كراهة ان يحسبها الناس سنة وروى عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عند كل اذان ركعتين ما خلا صلاة المغرب . فان كان الحد يثان واحدا يكون التالي ميينا انها ماسوى صلاة المغرب وان كانا متغايرين يكون ناسخا لأن الأمر والنهي اذا اجتمعا كان النهي اولى وما روى عن انس كنا نصلي الركعتين قبل المغرب في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم وكان يرانا لا يامرنا ولا ينهانا ، يحتمل انه كان ثم نسخ وكذا ما روى عن ١٠ عن عمرو بن عامر عن انس كان اذا نودي بالمغرب قام باب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتدون السواري يصلون الركعتين . فانه يحتمل ان هؤلاء لم يعلموا النسخ الذي علمه بريدة ولا يستبعد عدم العلم عن هؤلاء الجلة كما خفي على ابن مسعود رضي الله عنه مع جلالة نسخ التطبيق وكان يفعله الى ان مات ١٥ وخفي على علي رضي الله عنه اباحة لحوم الاضاحى بعد ثلاث على ما روى عنه انه خطب به لما صلى بالناس وعثمان محصور نهاهم ان يأكلوا من الاضاحى فوق ثلاث ، ومثله كثير يجزى ما جئنا به عن بقيته . وعن قتادة قلت لسعيد بن المسيب ان ابا سعيد الخدري كان يصلي الركعتين قبل المغرب قال كان ينهى عنها ولم ادرك احدا من الصحابة يصلها غير سعد بن مالك . ففيه ان من لم يكن يصلها هو اكثر ٢٠ الصحابة عددا وقد روى عن ابراهيم انه قال الركعتان قبل المغرب بدعة لم يصلها النبي صلى الله عليه وسلم ولا ابو بكر ولا عمر وروى ذلك محمد عن ابي حنيفة عن حماد عنه قال محمد وبه نأخذ وموضع ابراهيم من العلم وضعه وخبرته بالصحابة خبرته وكان العمل بعد ذلك في المساجد الثلاثة على تركها وفقهاء الامصار على ذلك .

في وقت القيام الى الصلاة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى ترونى ، فيه نهى للناس عن الدخول في الصلاة قبل امامهم فكان قيامهم قبل حضوره فضلا لاجابة بهم اليه فنهوا عن ذلك وقال ابو خالد الدالانى انا نا على رضى الله عنه وقد اقيمت الصلاة ونحن قيام ننتظره قال ما لي اراكم سامدين • والسمود اللهوفهوا ان يكونوا لاهين .

في وقت تكبير الامام

روى عن بلال قال اشترطت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يسبقنى بآمين ، فيه انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاته بعد دخوله فيها طائفة من الفاتحة قبل فراغ بلال من اذانه ، وفيه دليل صحة ما ذهب اليه ابو حنيفة • رضى الله عنه من شروع الامام اذا بلغ المؤذن قد قامت الصلاة ومثله روى عن عمر ، ومثله عن قيس بن ابي حازم على كثرة من بقى من الصحابة وذهب اكثر العلماء الى انه لا يكبر حتى يفرغ المؤذن من اقامته محتجين بحديث انس ، اقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما اقيمت الصلاة فقال اقيموا صافؤكم وتراصوا انى لأراكم من وراء ظهري ، وبحديث البراء اذا اقيمت الصلاة مسح ١٥ صدورنا وقال راصوا المناكب بالمناكب والأقدام بالأقدام فان الله يحب في الصلاة ، ما يحب في القتال كأنهم بنيان مرصوص ، غير أنه يحتمل ان يكون ذلك منه صلى الله عليه وسلم ليفعلوا ما امرهم به والذي كان عليه قبل ذلك وبعده ما ذكرنا في حديث بلال والاحسن في هذا ان يكون الامر واسعافيه .

في التوجيـه

٢٠

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا افتتح الصلاة قال (وجهت وجهي) الآية (قل ان صلاتي الى قوله) وانا اول المسلمين (يعنى اول المسلمين من القرن الذى بعث فيهم وكذا قول موسى) تبت اليك وانا اول المؤمنين) ، اى

مؤمنى زمانه الذين آمنوا به اذ كان قبلها انبياء ومؤمنون وروى عنه بعد ما ذكرنا انه كان يقول، اللهم انت الملك لا اله الا انت انت ربى وانا عبدك ظلمت نفسى واعترفت بذنبي فاغفرلى ذنوبى جميعا انه لا يغفر الذنوب الا انت واهدنى لأحسن الاخلاق لا يهدى لأحسنها الا انت واصرف عنى سيئها لا يصرف سيئها الا انت لبك وسعديك والخير كله بيدك والشر ليس اليك انا بك واليك تباركت وتعاليت استغفرك واتوب اليك، قوله الشر ليس اليك اى انه غير مقصود به اليك انما يقصد الله تعالى بالخير وان كان الكل من عند الله فييسر اهل السعادة للخير ليتبهم عليه واهل الشقاوة للشر فيما تبهم عليه الا أن يعفو عنهم فيما عدا الشرك .

فى رفع اليدين

- ١٠ روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قام الى المكتوبة كبر ورفع يديه حذو منكبيه ويصنع مثل ذلك اذا اراد أن يركع ويصنعه اذا رفع من الركوع ولا يرفع يديه فى شىء من الصلاة وهو قاعد واذا قام من السجدة تين رفع يديه كذلك وكبر - قال الطحاوى لا نعلم احدا روى هذا الحديث غير عبد الرحمن بن أبى الزناد فلا يخلو أن مجيئه بهذه الزيادة غلط او عن حقيقة فان كان الاول فلاحجة فى الغلط وان كان عن حقيقة فانا قد وجدنا عليا فيما كان عليه يخاف - ذاك روى عن عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا كان يرفع يديه فى اول تكبيرة الصلاة ثم لا يرفع بعد ، ولا يفعل على رضى الله عنه بعد النبي صلى الله عليه وسلم خلافة الابعديا من الحججة عنده على نسخ ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله ، وعن ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم كان يرفع فى اول تكبيرة ثم لا يعود - وقيل لابراهيم حديث وائل انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا ركع واذا رفع من الركوع فقال ان كان وائل رآه مرة يفضل ذلك فقد رآه عبد الله خمسين مرة لا يفعل ذلك ، واحتمل هذا عن ابراهيم وان كان لم يسم من بينه وبين عبد الله لقوله الاعمش اذا قلت ان قال عبد الله لم اقل ذلك

- حتى حدثني به عنه جماعة وإذا قلت حدثني فلان عن عبد الله فهو الذي حدثني .
- وروى ابن شهاب عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه وإذا كبر للركوع وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذلك وقال، سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد، وكان لا يفعل ذلك في السجود رواه عنه مالك وسفيان واليه ذهب الشافعي وروى ابن شهاب عن عبد الله (١) .
- ابن عمر فزاد فيه الرفع عند القيام من الركعتين فمن حاج من لا يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى بحديثي مالك وسفيان عن الزهري فهو محجوج بما في حديث عبيد الله بن عمر عنه من الرفع بعد القيام من القعود إذ يلزمه في ترك ما رواه عبيد الله ما يلزم خصمه في ترك ما رواه مالك وسفيان إذ ليس عبيد الله بدون مالك ولا سفيان مع أنه وجد الحديث من رواية نافع عن ابن عمر ١٠ .
- موافقا لما رواه عبيد الله وزائدة عليه الرفع في غيرها وهو ما رواه عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه كان يرفع يديه في كل خفض ورفع وركوع وسجود وقيام وقعود بين السجدين وبذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك ولا يقال فقد رواه أيوب عن نافع عن ابن عمر فلم يذكر فيه الرفع إلا عند الافتتاح وعند الركوع وعند الرفع لأن تقصير الراوي عن بعض ما رواه العدل لا يلتفت إليه وروى عن أيوب قال رأيت طاووسا ونافعا يرفعان أيديهما بين السجدين وروى عن أيوب أنه كان يفعله ففعل نافع يدل على صحة الرواية عنه وتمسك أيوب بذلك دال على أن الأمر قد كان عنده فيه كذلك عن نافع فقصر عن ذكره فمن لا يرفع غير تكبيرة الافتتاح أعذر في ذلك إذ كان قد روى عن مجاهد أنه قال صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى ٢٠ .
- فكان رد الأمر إلى ابن عمر أولى بهؤلاء المختلفين لأنه لم يكن يترك بعد إنبى صلى الله عليه وسلم ما قد كان يفعله إلا لما يوجب له ذلك من نسخ ولا يقال إن طاووسا روى عن ابن عمر خلافه لأن تصحيح الروايات هو الأولى فيكون طاووس رأى ابن عمر يرفع ثم قامت الحجة عنده بما يوجب نسخ ذلك فتركه

وصار الى مارآه مجاهد عليه فالأولى بنا حمل الآثار على هذا المعنى لاسيما وقد روى
الاسود قال رأيت عمر بن الخطاب يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود ورأيت
ابراهيم والشعبي يغلان كذلك - وعن ابي بكر بن عياش انه قال ما رأيت قبيها قط
يرفع يديه في غير التكبيرة الاولى واذا كان عمر وعلي وابن مسعود و... وضمهم
من الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم موضعهم على ذلك ثم ابن عمر
بعدهم على مثله لم يكن شيء مما روى في القبول اولى مما روه عنه ، عن انس
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا
عنه وكان يقول صلى الله عليه وسلم ليليني منكم اولوا الأحلام والهي .

وروى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه كان يقول كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا كبر للصلاة جعل يديه حذاء منكبيه واذا ركع فعل مثل
ذلك واذا رفع للسجود فعل مثل ذلك واذا قام من الركعتين فعل مثل ذلك ،
وعن مالك بن الحويرث انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه في صلاته
اذا ركع واذا دفع راسه من الركوع واذا رفع راسه من سجوده حتى يحاذي
بهما فروع اذنيه ، وفي هذا ما قد شهد ما رواه عبيد الله عن الزهري وعن نافع .

في قراءة الفاتحة

١٥

روت عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول كل صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ؛ يقال لمن كان ذا قصا في
مدة حمله خداج ومخدج ثم وجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد سمى صلاة اخرى
خداجا على ما روى المطلب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الصلاة
متني ومتني وتشهد في كل ركعتين وتباس وتمسكن وتقع بيدك وتقول اللهم
اللهم من لم يفعل ذلك فهي خداج ، وعن الفضل بن عباس ، تله ، وتقع بيدك
اي تر معها الى ربك ، مستقبلا ببطونها وجهك وتقول يا رب يا رب ، وفي
الحديثين ذكر الخداج وهو النقص فذهب بعض الى ان من صلى بغير فاتحة

الكتاب في كل ركعة انها لم تجزئ وجعلوا النقص ابطلا ولا خالفهم في ذلك ابو حنيفة واصحابه وغيرهم وذهبوا الى ان الخداج لا يذهب به الشيء الذي تسمى به لأن النقص لا يوجب الاعدام ولكنها مع نقصانها موجودة اذ ليس كل من نقصت صلاته لمعنى تركه منها يجب به فسادها كترك اتمام ركوعها ويجوزها فلا يستبعد أن تنقص الصلاة بترك الفاتحة ولا تفسد وقد وجدنا هـ
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما قد دل على ذلك وهو ما روى ابن عباس لما مرض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرض موته وهو في بيت عائشة قال ادع لي عليا فقالت ألا ندعوك ابا بكر؟ قال ادعوه قالت حفصة ألا ندعوك عمر؟ قال ادعوه قالت ام الفضل ألا ندعوك العباس عمك؟ قال ادعوه فلما حضر وارفح راسه ثم قال ليصل بالناس ابوبكر فتقدم ابوبكر فصلى بالناس ١٠
ووجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في نفسه خفة فخرج يهادي بين رجلين فلما احس ابوبكر ذهب يتأخر فأشار اليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم مكانك فاستتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القراءة من حيث انتهى ابوبكر ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس يأتم به ابوبكر ويأتم الناس بابي بكر، فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل وقد قرأ ابوبكر ١٥
الفاتحة وبعضها ولم يعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الفاتحة ولا شيئا منها فدل ان الفاتحة بتركها او ترك بعضها لا تفسد به الصلاة فلا يكون قراءتها شرطا للجواز والحاصل من الحديثين انه لا ينبغي ترك الفاتحة ولا تفسد الصلاة بتركها ثم الشارطون لا يفرقون بين الامام والمأموم ومن دخل في صلاة الا امام وهو راح فكبّر لدخوله فيها ثم كبّر لركوعه فركع ولم يقرأ الفاتحة ٢٠
خوفا لقوت الركعة يعتد بتلك الركعة وجازت الصلاة بدونها ولا يقال انها سقطت للضرورة لان الضرورة لا تسقط فرضا ألا ترى انه لو ركع ولم يقم قبل الركوع قومة لم تجز صلاته وان اضطر الى ذلك لان القومة قبل الركوع فرض وان قلت لا يقال كيف يظن بالرسول صلى الله عليه وآله

وسلم ترك قراءة الفاتحة مع أنه موجب للنقص لأن قراءة أبي بكر في تلك الركعة منعت قصصها والله اعلم .

في مقدار القراءة فيها

عن قتادة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين
 ٥ من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة يطيل في الاولى ويسمعا الآية وكان
 يقرأ في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب، وقال في حديث آخر وكان يطيل
 اول ركعة من الظهر والعشاء فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطيل القراءة
 في الأولى من الظهر على القراءة في الثانية منها واختلف فيه فذهب بعضهم منهم
 عهد الى ما في هذا الحديث وبعضهم الى التسوية بين القراءة في الركعتين الأوليين
 ١٠ في الصلاة كلها الا في الصبح فانها تطال على القراءة في الثانية اتفاقاً، وعن أبي
 سعيد الخدري رضى الله عنه اجتمع ثلاثون من الصحابة وقاسوا اقراءة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فيما يخاف فيه بقدر ثلاثين آية في الركعتين الأوليين من الظهر
 وفي أخرىها على النصف من ذلك وفي العصر في الأوليين نصف اولي الظهر
 وفي أخرىها قدر نصف أخرى الظهر وما اختلف منهم رجالان ففيه اتسوية
 ١٥ بين الأوليين ظهر او عصر وهو الأولى عندنا لان الرابعة تنقسم قسمين اوليين
 وآخرين فكما استوى القراءة في الآخرين فكذلك ينبغي ان تستوى في الأوليين
 يؤيد ذلك ما كان من سعد بن أبي وقاص وقد شكاه عليه اهل الكوفة امورا
 من جهلتها انه لا يحسن يصلي حوايا لعمر في قوله، فما انا فأمد في الأوليين واحذف
 في الآخرين وما آلو، اقتدبت برسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال عمر ذلك
 ٢٠ الظن بك .

فأخبر انه كان يطيل في الأوليين ويحذف في الآخرين اقتداء برسول الله
 صلى الله عليه وسلم ومعقول ان الآخرين اذا استوتا في الحذف تكون الأوليان
 استوتا في المدون فإروينا بأن القراءة في أخرى العصر قدر نصف أخرى الظهر

دليل على ان في الآخرين من العصر والظهر زيادة على فاتحة الكتاب التي هي سبع آيات لا غير لان نصف الخمسة عشر سبع آيات ونصف يقرأ في كل من اخريي الظهر ونصف هذا النصف في كل من اخريي العصر مع الاختلاف الظاهريين اهل العلم في الركعتين الآخرين من هاتين الصلاتين فبعضهم يقول ان شاء المصلي زاد فيها على الفاتحة مما معناه دعاء وان شاء سبغ فيها ولم يقرأ فيها بشئ من القرآن منهم ابو حنيفة والثوري واصحابها ومنهم من يقول لا بد من قراءة الفاتحة فيها من غير زيادة عليها وهم فقهاء الحجاز، وروى عن علي رضي الله عنه انه كان يقرأ في الأوليين من الظهر والعصر بالفاتحة وسورة ولا يقرأ في الآخرين بشئ، وعن جابر انه كان يقرأ في الآخرين بالفاتحة .

وعن عائشة مثله وتقول انما هو دعاء يعني كانت تقرأها على انها دعاء لا قراءة قرآن كما في سواها ،

وعن ابي عبدالله الصنابحي صليت المغرب خلف ابي بكر في خلافته فلما قام الى الركعة الثالثة دنوت منه حتى ان ثيابي لتكاد تمس ثيابه فسمعتة تقرأ بأم القرآن (ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا) الآية .

وروى عن مكحول والله ما كانت قراءة لكنها كانت دعاء، فدل على صحة ما قبل ان القراءة في الآخرين انما هي دعاء وتسبيح لا كالقراءة في الأوليين ومثل هذا القول لا يقال استنباطا بالرأى بل توفيقا محضا فلا يصح خلافه، وروى عن ابراهيم النخعي انه قال التسبيح احب الى في الركعتين الآخرين وكذلك كان الثوري يقول واما ابو حنيفة واصحابه فيذهبون الى ان القراءة فيها احب اليهم من التسبيح فيها .

٢٠

في تطويل الاركان

روى المسعود عن الحكم قلت لابن ابي ليلى ما رأيت اطول قيا ما من ابي عبيدة في الصلاة فقال سمعت البراء بن عازب يقول كان ركوع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورمعه رأسه من الركوع ومجوده ورمعه رأسه من

السجود سواء احتج جعفر الهاشمي به على أن القيام في الركوع والرفع منه والسجود والرفع منه والجلوس والرفع منه والجلوس بين السجدين بمنزلة سواء في التطويل، ولا حجة له فيه إذ قد يحتمل أن ركوعه ورفع رأسه منه وسجوده ورفع رأسه منه سواء على أن ما بعد الركوع من الرفع منه إلى آخر السجدين يفي بالقيام والركوع ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم من أم الناس فليخفف بهم الصلاة فإن فيهم الكبير والضعيف وذو الحاجة .

وقد روى الحديث عن الحكم بن هو أثبت من السعدي وهو شعبة ابن الحجاج فقال كان أبو عبيدة يطيل الركوع واذ رفع أطال القيام قدر ما يقول اللهم ربنا لك الحمد ملاً السموات وملاً الأرض وملا ما شئت من شيء . بعد، فذكرت ذلك لابن أبي ليلى فحدثني عن البراء أن ركوع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقامه إذا رفع رأسه من الركوع وسجوده وبين السجدين كان قريباً من السواء فعرنا بذلك أن اطالة أبي عبيدة القيام إنما كان مقدار ما يقول فيه الكلام الذي ذكره وكان ما سواء من الركوع والسجود والجلوس بين السجدين هذا المقدار سوى جلوس التشهد فإنه مقدار التشهد الذي علم رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس، وكانت الأئمة من الصحابة على التخفيف اقتداء بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم حتى قال أبو رجاء العطاردي للزبير ما لي أراكم يا أصحاب عهد من أخف الناس صلاة؟ قال نبادر الوضوء وسوسة الشيطان حتى لا يدركهم فيها .

في معرفة المقبول من الصلاة

روى عن عمار بن ياسر أنه صلى صلاة فحذف بها قليل له لقد صليت وخففت فيها قال هل انتقصت شيئاً من حدودها؟ قيل لا، قال عمار بادرت وسواس الشيطان أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن العبد ينصرف من صلاته وما كتب له منها الا عشرها أو تسعها أو ثلثها أو سبعها أو سدسها أو خمسها أو ربعها أو ثلثها أو نصفها، المعنى فيه إن المصلي إذا حافظ على أركان صلاته وسننها وآدابها

وآدابها وخشوعه فيها واقباله عليها بترك التشاغل عنها بسواها يؤتبه الله تعالى على ذلك خيرا كثيرا ، وعند الصباح يحمد القوم السرى ؟ وإذا قصر تقصيرا يوجب نقصانها لا إبطالها يوجب تنقيص أجره وانحطاط قدره عما كان لوكملها يؤيد ما ذكرناه ، لأصلاة الابطحضور القلب .

في السجود

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سجد احدكم فلا يركع كما يركع البعير ولكن يضع يديه ثم ركبتيه .

لا يقال ان مانهى عنه في اوله قد أمر به في آخره اذ يركع البعير أيضا بيديه اولاً ثم يركله لان النهى هو الخرورج على الركبتين اولاً وركبتيه آدم في رجليه لا غير بخلاف كل ذى اربع فان في يديه ركبتين أيضا والمأمور به أن يخر ١٠ على يديه اولاً ثم ركبتيه لئلا يشابه البعير في وضع الركبتين اولاً والبروك هو الخرورج على الركبتين بيان بحمد الله ان لا احالة كما ظنه بعض ثم فيما روى عن حكيم ابن حزام من قوله بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا أخر إلا قائماً . اختلاف .

- فمنهم من قال معناه ان يكون سجوده إلا خروجا من قيام خوفاً من ١٠ الله تعالى فانه لا ينظر الى صلاة من لا يقيم صلبه من الركوع .
 ومنهم من قال انه اخبار بأنه بايع على ان لا يموت الا وهو قائم على اجماعه واسلامه بالعزم والاتباع عليه من قوله (الا ما دمت عليه قائماً) .
 ومنهم من قال انه بايعه صلى الله عليه وسلم على الموت ولا يبايع على الموت غير رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لا يتوهم منه زوال الحالة التي ٢٠ لأجلها عقدت البيعة معه عليها بخلاف غيره .

في اقامة الصلب من الركوع

روى ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا صلاة لمن لم يقيم صلبه في الركوع والسجود، يريد به نفي الكمال لا نفي الجواز مع ان فيه تضييع حفظ نفسه بتقصيره عن اتيانه بها على اعلی مراتبها وحرمان نفسه عن ثوابها كقولہ صلى الله عليه وسلم، لا ايمان لمن لا امانة له، ولا دين لمن لا عهد له، وهو من باب التغليظ ومثله، لا وضوء لمن لم يسم .

• وما روى لا تجزى صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه اذا رفع رأسه من الركوع والسجود يحتمل انه لا تجزىه الأجزاء الذي هو اعلی مراتب الاجزاء وهو اولى ما حمل عليه توفيقا بين معاني الروايات وهو مذهب الامام ابي حنيفة ومحمد فانهما قالوا اساء ونجزيه صلاته وقال ابو يوسف لا تجزىه وعليه اعادة والقياس قولها لان السجود الذي هو اعلی اركانها فيه ذكر ولا قراءة فيه ومن رفع رأسه من السجود يرجع الى جلوس ليس من صلب صلاته حتى ان من سها عنه لا تبطل صلاته اتفاقا بخلاف الجلوس بعد السجدين فانه مختلف في وجوبه فلما كان الجلوس الاول بين السجدين من السنن لامن صلبها كان مثل ذلك القيسام الذي يخرج من الركوع اليه من السنن لامن صلبها اذ الركوع ايضا ركن فيه ذكر وليس فيه قراءة .

١٠ فيما يقال في السجود

روى عن حذيفة انه قال اتبعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي بالليل تطوعا فقال الله اكبر د والملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة ثم قرأ البقرة ثم ركع فكان ركوعه نحواً من قيامه مكان الذي يقول في ركوعه، سبحان ربّي العظيم، ثم رفع رأسه فقام قدر ما ركع مكان الذي يقول لربي الحمد، لربي الحمد، ثم سجد فكان نحواً من قيامه يقول، سبحان ربّي الأعلى، وبين السجدين نحواً من سجوده، رب اغفر لي، رب اغفر لي، فصلی اربع ركعات قرأ بين البقرة وآل عمران والساء والمائدة والانعام، فيه انه كان يقول بين السجدين رب اغفر لي مكرراً في كل ركعة ولا يعلم من احد من الصحابة

فعل ذلك غير على رضى الله عنه فانه كان يفعله وكذا لا يعلم من التابعين ومن بعدهم من يذهب الى ذلك غير بعض من يتحل الحديث ولا شك في حسنه بل فيها حياة سنة من سنن الرسول صلى الله عليه وسلم ويؤيده القياس فان الصلاة مشتملة على افعال كل فعل لا يخلو عن قراءة فيه او ذكر كالتكبير في الدخول فيها ثم القيام وفيه الاستفتاح والقراءة ثم الركوع وفيه التسبيح ثم الرفع منه . وفيه التسميع والتحميد ثم السجود وفيه التسبيح ثم الرفع منه وقدر وينا فيه سؤل الى المغفرة مرتين ثم الجلوس وفيه التشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والدعاء فكان القياس ان يكون حكم القعدة بين السجدين كحكم غيرها من اعمال الصلاة ويكون فيها ذكر .

١٠ فيما يقال في الركوع

عن ثابت كان انس ينعت لنا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان اذا رفع رأسه من الركوع قام حتى يقول قد نسي وكان يقعد بين السجدين حتى يقول قد اوهم ، قال الطحاوي والله اعلم انه كان يقول اذا رفع من الركوع ، اللهم ربنا لك الحمد ملأ السموات وملأ الارض وملأ ما شئت من شيء بعد ، على ما روى عن علي وابن ابي اوفى وغيرها .
لا يقال ان قوله حتى يقول قد اوهم ان العادة جرت على خلافه لانه لا يحتمل انه كان يفعله مرة ويتركه مرة ويحتمل انه كان يمد صوته كما كان يستعمله بعد سلامه من وره ، سبحان الملك اقدس ، يطول صوته باثلاث من ذلك فيختلف ما يمكنه ذلك فيها من الزمان حتى يظن اصحابه في ذلك ما كانوا يظنون .

٢٠

وقد روى عن ابي سعيد الخدري ما روى عن علي وابن ابي اوفى وابن عباس آنها وراد اهل التناء والمجدأ حتى قال العبد وكلنا لك عبد لمانع لما اعطيت ولا ينفع ذا الجدمنك الجدم، فيقول هذا مرة يتركه مرات فلذلك

حصل الظن وروى عن أبي جحيفة قال ذكرت الجلود عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم قيل جلد فلان في الابل وقيل في الخيل فسكت فلما قام يصلي ورفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا ولك الحمد ملأ السموات وملأ الارض وملأ ما سمعت لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجلد منك الجلد.

وروى عنه انه كان يقول بين السجدةين رب اغفر لي رب اغفر لي فقد يكون يطيل ذلك في بعضها حتى يجاوز ما جرت عليه عادته حتى يظن انه قد أوهم والله اعلم .

في الركوع دون الصف

- عن أبي بكره قال جئت ورسول الله صلى الله عليه وسلم راكع وقد حفزني النفس فركعت دون الصف ثم مشيت الى الصف فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال ايكم الذي ركع دون الصف؟ قال ابو بكره انا، قال زادك الله حرصا ولا تدد، فالنهي محمول على السبي الى الصلاة وقد حفزه النفس وقيل مصروف الى الركوع دون الصف حتى يأخذ مقامه منه يؤيده ما روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أتى أحدكم الصلاة فلا يركع دون الصف حتى يأخذ مكانه من الصف، والمعنيان مما يجوز ارادتهما بالنهي .

لا يقال قد صح عن زيد بن ثابت انه دخل المسجد والمسلمون راكعون فكبر وركع ثم دب وهو راكع حتى وصل الصف، وروى عنه انه كان يركع على عتبة المسجد ووجهه الى القبلة ثم يمشي معترضا على شقه الأيمن ثم يعتد بها ان وصل الى الصف او لم يصل ولا يظن بمثله الاقدام على النهي، لانا نقول، المكره فعل ذلك لو احدى للجماعة لأن الواحد بذلك كالمصلي وحده في صف وهو فاسد عند بعض وجائز مسكروه على الصحيح ويؤيد ما روى عن ابن مسعود ركوعه دون الصف مع غيره - قال طارق كنا مع

ابن مسعود جلوسا قبلته خبر الاقامة قيام وقفا فدخلنا المسجد والناس في الركوع فكبر وركع ومشى وفعلنا مثل ما فعل فيحتمل ان زيد افعل ما فعل وقد كان معه غيره فكان بذلك جماعة ويجب الحمل على هذا رخصا للاختلاف بين فعل زيد وبين ما روى من النهي بقوله لا تعد ولا يعارض قوله ايكم الذي ركع دون الصف ما روى عن انس قال اقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما اقيمت الصلاة قبل ان يكبر فقال اقيموا صفوفكم وتراصوا اني لأراكم من وراء ظهري ولا ما روى عنه انه جاء رجل بعد قيام الرسول صلى الله عليه وسلم فأسرع المشى فاتته الى الصف وقد حفزه النفس فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فراغه منها من المتكلم او من المتماثل المكلمات؟ فسكت القوم فقال مثلهما قال من هو؟ فانه لم يقل ١٠. باسا او قال لاخبر فقال الرجل جئت يا رسول الله فأسرعت المشى فاتته الى الصف وقد حفزني النفس فقلت الذي قلت قال لقد رأيت اثني عشر ملكا يتدزونها أيهم يرفعها ثم قال اذا جاء احدكم الصلاة فليمش على هيئته فليصل ما ادركه وليقض ما سبقه وان كان فيه استعلاء من الغير ما كان خلفه لأن الرؤية قد تكون بالعلم كما تكون بالعين قال تعالى (فقد رأيتموه وانتم تنظرون) ١٠. اي علمتموه لان الموت لا يعين بالعين وقوله تعالى حكاية عن شعيب (اني اراكم بخير) اي اعلمكم لانه كان اعلم من غيره صلى الله عليه وسلم ، اني لأراكم من وراء ظهري اعلم ما انتم عليه في صلاتكم من خشوعكم فيها بما يليق الله تعالى في قلبه من ذلك ويعلمه به ، فلا معارضة في شيء من ذلك والحمد لله .

قلت وفيه نظر لان التعارض لا يندفع حيث لا لزوم بين قوله ، ايكم الذي ركع ، وبين قوله ، اني لأعلم من وراء ظهري ، اذا استعلاء المعلوم محال كما استعلاء الرقي ايضا ولا يندفع بما يقال قد لا يعلم اذا لم يعلمه الله تعالى ويكون عا ما مخصوصا اي اعلم من وراء ظهري الا في حال عدم اعلام الله تعالى لي لحكمة ارادها لان الكلام سيق لتنبية المخاطبين على لزوم الادب فلو لم يكن

اننى لأراكم على عمومه لا يفيد فائدته وايضا لا وجه الى العدول الى الحجاز فان تخصيص التعميم يرد فيه ايضا لو تم جوابا لان الاراء ايضا تتعلق بأرادة الله تعالى فقد لا يريه الحكمة اقتضته والحق ان الاستفهام في قوله، ايكم الذى ركع، وفي قوله، من القائل، ليس على حقيقته بل هو انكار للفعل المستفهم عنه بدل ليل قوله لا تعد وقوله، فليمس على هيئته، وبدل ليل سكوت القائل عن الجواب خوفا من محذور غضبه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فانه لم يقل باسا توطينا لقلوبهم وتبينا لحاشم لعلمه بانهم خافوه وطئوا بشره بقبول مقوله ايضا فلا تعارض حيث لا نروا رايته او علمه بحالهم متحققة دائما وما استفهم يعلم بل جرى على جميل عادته المستمرة في عدم خطاب الخاطي بما يكره . واجهة وان كان يعلمه حقيقة وكان يحاطبهم على العموم فلا ينجل صاحبه لا لأنه كان غير عالم بحاله والله اعلم .

في جلسة الاستراحة

روى عن ابي قلابه عن مالك بن الحويرث انه كان يقول لامه بانه ألا اراكم كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان ذلك لى غير صلاة فقام فأمكن القيام ثم ركع فأمكنه ثم رفع راسه وانتصب فبما هيبة ثم سجد ثم رفع راسه فتمكن في الجلوس ثم انتظر هنيهة ثم سجد - قال ابو قلابه ورأيت شيخنا عمرو بن سابة يصنع شيئا لا اراكم تصنعونه كان اذا رفع راسه من السجدة الثانية من الركعة الأولى والثانية اتى لا يقعد فيها استوى قاعدا ثم قام ، وفيما روى عنه ايضا قال اخبرني مالك بن الحويرث انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان في وتر من صلاته لم ينهض حتى يستوى قاعدا .

هذه مسألة اختلف فيها فطائفة تأمر المصل بهذه الجلسة . مهم الشامي ومن سواهم من الكوفيين وفقهاء الحجاز لا يعرفون هذه الجلسة ولا يأمر بها وروى عن عباس بن سهل وكان في مجلس فيه ابوه وهو صحابي وابوه مصرية

وابو حميد وابو أسيد الساعدي والانصار تذآكروا فيه الصلاة فقال ابو حميد أأعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعت ذلك من الرسول صلى الله عليه وسلم قالوا فأرنا مقام فصلي أوهم ينظرون فكبر ورفع يديه أول التكبيرة ثم ذكر حديثاً طويلاً ذكر فيه أنه لما رفع رأسه من السجدة الثانية من الركعة الأولى قام ولم يتورك .

- فكان في هذا الحديث ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم القعود بعد رفع رأسه من السجدة الآخرة من الركعة الأولى وقد روى هذا الحديث جماعة كثيرة وروى دافعة بن رافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل على ذلك قال بينما رجل كالبدوي دخل في المسجد فصلّى فأخف الصلاة ثم انصرف فلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال وعليك فأرجع فصل فانك لم تصل ١٠ ففعل ذلك مرتين أو ثلاثاً فقال له الرجل فأرني وعلمني فأنا أنا بشر أصيب واخطيء قال اجل اذا قمت الى الصلاة فتوضأ كما امرك الله ثم تشهد ثم كبر فان كان معك قرآن فاقراء وإلا فاحمد الله تعالى وكبره وهله ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع فاعتدل قائماً ثم اسجد فاعتدل ساجداً ثم اجلس فاطمئن جالساً ثم اسجد فاعتدل ساجداً ثم قم فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك فكان في هذا الحديث ١٠ ايضاً امره صلى الله عليه وسلم الرجل بعد فراغه من هذه السجدة بالقيام بلا قعود امره قبله به .

- وحديث مالك يحتمل ان يكون ما ذكر فيه مما رأى النبي صلى الله عليه وسلم كان فعله لعله كانت به صلى الله عليه وسلم حينئذ لا لأن ذلك من سنة صلاته يدل عليه قلة مقام مالك عنده فانه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في ٢٠ اناس ونحن شبيهة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة وكان رحياً رفيقاً فلما ظن ان قد اشتيمنا اهلنا واشتقنا سألنا عن تركنا بعدنا فأخبرناه فقال صلى الله عليه وسلم ارجعوا الى اهلكم فأقيموا عندهم وعلوهم و مروهم، والنظر ايضاً يوجب عدم الجلوس لأن من شأن الصلاة التكبير والتحميد عند كل نفق

ورفع وانتقال من حال الى حال فلو كان بينهما جلوس لاحتاج ان يكبر عند قيامه من ذلك كما يكبر عند قيامه من القعدة الأولى واذا انتهى التكبير انتهى الجلوس هذا مع ما قد شهد له من الآثار التي لرواتها من العدد ما ليس لمن روى ما يخالف ذلك .

• فيمن ركع أو سجد قبل امامه

روى محمد بن ابي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تبدأ روني الى الركوع والسجود فاني قد بدنت واني مهما سبقكم به اذا ركعت تدركوني به اذا ركعت فيه ان المأموم اذا سبقه الامام بشئ من الركوع انه يقضيه في حال قيامه خلف الامام .

- ١٠ ومثل ذلك ما روى عن ابي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الامام يسجد قبلكم ويرفع قبلكم فتلك بتلك وعن عمر رضي الله عنه اذا رفع احدكم رأسه والامام ساجد فليسجد فاذا رفع الامام رأسه فليمكث قدر ما رفعه عن ابن مسعود لا تبدأ روا التمتك بالركوع والسجود واذا رفع احدكم رأسه قبل الامام فليضع رأسه ثم يمكث بقدر ما رفع قبله، ويلزم المأموم اذا ترك من القيام شيئاً ان يؤمر بقضائه على هذا مع انه لا يؤمر فيما اذا ركع قبل الامام فادركه الامام بالركوع ان يرفع رأسه ليقضى ما فات من القيام مع الامام وكذا اذا لم يدركه الامام فرجع الى القيام لا يؤمر ان يتباعد ركوع الامام بمقدار ما فات من القيام وكذا ان رفع رأسه قبل الامام فرجع ثم رفع الامام رأسه ومكث في الركوع لا يؤمر بقضاء ما فات من القيام الذي بعد الركوع ولكن افرق واضع بين القيام والركوع وان كان كل منهما ركناً لأتوى من ذلك ١٠١ في الركوع يكبر ويركع معه وليس عليه قضاء ما سبقه الامام من القيام ولو فاته الركوع مع الامام لا يعتد بما بقي من تلك الركعة من السجود واقعود وعليه قضاء الركعة بكاملها فاذا كانت

فوات القيام تجاهه لا يضري في الركعة ويكتفى بالركوع الذي بعده عنه كذلك فوت بعض القيام مع الإمام ما سبقه الإمام بالركوع أو بتشاغله بقضاء ما سبقه به الإمام من ركوعه لا يجب عليه قضاؤه ويجزئه ركوعه مع الإمام الذي ركعه معه أو بعده وكان ذلك بخلاف الركوع الذي لا يكون مدركا للركعة إلا بادره إياه مع الإمام .

قال إقاضي هذا الفرق غير صحيح إذ ليس من فاته القيام بكأله يجزئه منه الركوع لأنه لا يكون مدركا لتلك الركعة حتى يدرك أن يقوم فيها ولو قدر ما يقع فيه تكبير الاحرام ثم يدرك التمكن من الركوع مع الإمام بل الفرق هو أن الركوع شرع فيه التطويل وكذا السجود فأمر أن يقضى ما فاته منه مع الإمام والقيام بعد الركوع لم يشرع فيه التطويل فلم يؤمر بقضاء ما فاته . وكذلك لا يؤمر بقضاء ما فاته من الجلوس بين السجدين .

قلت لا أثر لمشروعية التطويل في إيجاب القضاء إنما القضاء يبتنى على الوجوب والقيام بعد الركوع واجب فيجب قضاؤه والجلسة بين السجدين ليست بواجبة فلا يجب قضاؤها ويلزمه أيضا القيام قبل الركوع فانه ركن شرع فيه تطويل ولا يلزمه قضاؤه فلا أثر للتطويل فيه وإنما هو تطويل من إقاضي رحمه الله وافرقي ما ذكره الطحاوي آتفا .

في ادراك ركعة منها

روى أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادرك ركعة من الصلاة فقد ادرك الصلاة وفضلها الظاهر أن فضلها زائد ترك أكثر الرواة إياه ولأن معنى ادراكها ادراك فضلها إذ لو كان ادراكا لنفس الصلاة لم يجب عليه قضاء بقيتها وقد جعل كثير من العلماء الدرك لهذا القدر مدركا لما في وجوب قضاء ما فاته منها على مثل صلاة الإمام يقضى في الجمعة إذا ادرك ركعة منها ركعة أخرى ومن ادركه من وقتها كالغنى عليه يفني .

والخائض تطهر والكافر يسلم يكون به مدر كالوجوب عليه بخلاف مادون هذا المقدار وهم أهل الحجاز .

وخالفهم العراقيون وأوجبوا بدراك تكبيرة الإحرام فأوقفتها من وقت الصلاة واستدلوا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم العبد المسلم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم عمد إلى المسجد لم يرفع رجله اليمنى إلا كتب له بها حسنة ولم يضع رجله اليسرى إلا حط عنه بها خطيئة حتى يبلغ المسجد فليقرب أولي بعد فإن أدرك الصلاة في الجماعة مع القوم غفر له ما تقدم من ذنبه وإن أدرك منها بعضا وسبق ببعض تقضى ما فاتته فأحسن ركوعه وسجوده كان كذلك وإن جاء والقوم تعود كان كذلك .

١٠. وعن قاله أبو حنيفة وأبو يوسف غير أن عمدا خالفهما في الجمعة ووافق الحجازيين فيها والمذكور هو وجه النصفة .

ولا يقال يحتمل أن يكون الحديث الذي احتج به العراقيون مسوخا لانه إذا لم يعلم التاريخ فالأولى أن يجعل تأنيلا لحديث الآخر لأن فيه زيادة فضل وإذا تفضل الله تعالى على عباده بثواب على عمل لم يقصمهم منه إلا بدنب محيط كما قال (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات) ولأننا إذا جعلنا هذا الحديث متأخرا يتأق العمل بالحديثين وإذا جعلناه سابقا يلزم إهماله والعمل بالدليلين ولو بوجه أولى من الإهمال ثم لو حلينا والقياس لكان الواجب في الخائض وشبهها عدم الوجوب عليهم إلا بدراك وقت مقدار صلاة كاملة كما يجب عليهم من الصيام إلا ما أدركوا وقته بكائه وهو قول رمر غير أن ما دل على خلافه من الحديث أولى عندنا .

في التشهد

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كنا نقول في الصلاة قبل أن يمرص التشهد: السلام على الله السلام على جبرئيل وميكائيل ، قال رسول الله صلى الله

عليه

- عليه وسلم لا تقولوا هكذا فان الله هو السلام ولكن قولوا: التحيات لله والصلوات والطيبات ، الى آخره لم يقل احد من رواة فلما فرض التشهد غير ابن عيينة والفرض يحتمل ان يكون المصطلح وهو الذي يكون جاحده كافرا قال الله تعالى بعد ذكره الركعة (فريضة من الله) الآية وقد يكون بمعنى التقدير كقوله تعالى (سورة انزلناها وفرضناها) اى حددناها فيها الحلال والحرام .
- وقد يكون فرض الاختيار كقول ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر كالوجوب على الاختيار في قوله ، غسل الجمعة واجب على كل محتلم ، وقد يكون الفرض بمعنى الاعطاء قال الله تعالى (ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد) اى ان الذى اعطاك القرآن لرادك الى مكة وعلى هذا يكون التشهد عطية من الله تعالى لهذه الأمة فيه شهادتهم له بالتوحيد ولرسوله بالرسالة ليشبههم عليه بما شاء ان يشبههم اياه عليه ولأن التشهد في الصلاة ذكر فيها كالا ستفتاح وسبيحات الركوع والسجود وهذه الأذكار وان تفاضلت في انفسها ليست بمفرضة فكان التشهد مثلها .

وروى عن ابن مسعود قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم

- التشهد وكفى بين كفيه كما يعلمني السودة من القرآن ، التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد أن لا اله الا الله واشهد أن محمدا عبده ورسوله ، وهويين ظهر انينا فلما قبض قلنا السلام على النبي .

من قوله بن ظهر انينا الى على النبي منكر لا يصح لانه يوجب ان

- يكون التشهد بعد موته عليه السلام على خلاف ما كان في حياته وذلك مخالف ٢٠ لا عليه العامة ولما في الآثار المروية الصحيحة وقد كان ابوبكر وعمر يعلمان الناس التشهد في خلافتهم على ما كان في حياته صلى الله عليه وسلم من قولهم السلام عليك ايها النبي . وانه جاء الغلط من مجاهد وادخله وقد قال ابو عبيد ان مما احل الله رسوله ان يسلم عليه بعد وفاته كما كان يسلم عليه في حياته وهذا من جملة

خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد استنبط جوازه مما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يخرج الى المقبرة ويقول : السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، فانه اذا اجاز ذلك في اهل المقبرة كان في النبي صلى الله عليه وسلم اجوز وهذا حسن قال اقمضى لكن قول ابي عبيد احسن لانه عليه السلام سلم على اهل القبور • بمحضرتهم وقد جاء ان الارواح قد تكون بأفنية القبور .

في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

عن ابي مسعود الانصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس فقال له بشير بن سعد امرنا الله تعالى ان نصلى عليك يا رسول الله فكيف نصلى عليك ؟ فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا انه لم يسئله ثم قال قوالوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد ، والسلام كما قد علمتم .

وروى عن كعب بن عجرة قال لما نزلت (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه) الآية جاء رجل فقال يا رسول الله هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة ؟ قال قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد ، ثم روى عن ابي حميد الساعدي اهم قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك ؟ فقال قوالوا اللهم صل على محمد وعلى ازواجه وذريته كما صليت على آل ابراهيم ، وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد .

ولم يوجد في غير هذا الحديث « وعلى ازواجه وذريته » الاماروى عن طاوس عن ابي بكر رضى الله عنه بزيادة « وعلى اهل بيته » ايضا و « تمسك اهل المدينة حديث ابي مسعود واهل الكوفة حديث كعب بن عجرة ولم يعلقوا به سواهما وسائر اهل العلم على هذين الاثرين استعمالهم في صلاتهم وفيما سواها على الاختيار بحيث

لا تقصد الصلاة بترك ذلك غير الشافعي فإنه ذهب إلى أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من القرائن بحيث لا تجزئ صلاة الأيما وإن موضعها بعد التشهد الذي يتلوها السلام وذهب في كفيته إلى حديث أبي مسعود الأنصاري لكن كان يلزمه على أصله الأخذ بحديث أبي حميد للزيادة التي فيه على أزواجه وذريته وأهل بيته في الصلاة عليه كما ذهب إلى حديث ابن عباس في التشهد لزيادة المباركات فيه على ما في غيره من الآثار المروية في التشهد ثم في بعض الآثار على إبراهيم وفي بعضها على آل إبراهيم لا يوجب الاختلاف لأن ذكر آل آل يدخل فيه من هم آله ومسه (ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) لأن آلهم لما استحقوا العذاب بتابعه كان هو أشد استحقاقا لذلك بدعائه إياهم إليه وبإمامته إياهم فيه .

١٠ وروى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كنا نقول خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في الصلاة إذا جلسنا: السلام على الله وعلى عباده السلام على جبرئيل وميكائيل السلام على فلان وفلان، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله هو السلام فلا تقولوا هكذا ولكن قولوا: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك، إلى، عباد الله الصالحين، فإنه إذا قالها قالت كل عبد صالح في السماء والأرض - أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، ثم ليختر أطيب الكلام أو أحب .

وروى عن فضالة بن عبيد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يدعو في صلاته لمحمد الله ولم يصل على النبي فقال صلى الله عليه وسلم عجبل هذا ثم دعاه فقال له أوافيره إذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله والثناء عليه .
٢٠ ثم يصل على النبي ثم يدعو بما شاء .

ففي حديثي ابن مسعود وفضالة ما ينسني قول من قال إنه لا بد من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إذ لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأداء الصلاة بعد وقوفه على ترك الصلاة عليه بل فوض الأمر إلى مشيئة المصل

ولو كانت صلاته غير مجزية بدون الصلاة عليه لأمر بالاعادة كما أمر المصل
الصلاة الثالثة في حديث رفاعه بن رافع اذ قال له : ارجع فصل فلنك لم تصل
مرتين او ثلاثا الحديث .

ولاحية لمن اوجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد
• الأخر يقول تعالى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) لأن ذلك يدل
على وجوب الصلاة قولا مطلقا في الصلاة وغيرها مثل قوله (واذكروا الله
ذكر اكثيرا وسبحوه) الآية ولو ترك رجل في صلاته التسبيح لم تفسد صلاته
بذلك وان كان فيه ترك فضيلة فكذا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في
الصلاة بتركها يكون المصلي تاركا لحظه في الفضيلة وكذا لا دليل فيه لمن اوجبها
في التشهد الذي يتلوه السلام بقوله تعالى (وسلموا تسليما) لأنه يحتمل ان يكون
المراد به التسليم له صلى الله عليه وسلم في أمره ونهيهِ في الصلاة وغيرها كما في
قوله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك) الى قوله (ويسلموا تسليما)
اذ لا خلاف من المحالف في تأويل هذه الآية والله اعلم .

في النهي عن الاقعاء

روى انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن
التورك والاقعاء في الصلاة . ١٥

اختلف في الاقعاء المنهى عنه فذهب ابو حنيفة وجماعة الى انه جلوس
الرجل على عقبه في صلاته لاعلى اليته محتجن بما روى عن علي رضي الله عنه
اني احب لك ما احب لنفسى واكره لك ما اكره لما لا تقع على عقبك في الصلاة
وبما روى عن ابي هريرة قال نها في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اتقى في
صلاقي اقعاء الذئب على المقبين ، يعنى عقبى نفسه لان الذئب ليس له عقبان
وقال اهل الحديث هو أن يضع الرجل اليته في صلاته على الارض
فاصبا لخصيه لما روى عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه بينا راع برعى

بالحرّة انتهز الذئب شاة لخال الراعى بين الذئب والشاة فأقضى الذئب على ذنبه فقال للراعى ألا تتقى الله تحول بينى وبين رزق ساقه الله تعالى الى ؟ فقال الراعى لعجب من ذئب يقضى على ذنبه يكسنى كلام الانس فقال الذئب للراعى ألا احدث لك بأعجب منى ؟ رسول الله بين الحرتين يحدث الناس بانياء ، انا قد سبق فساق الراعى غنمه حتى اقى المدينة فزواها الى زاوية • من زواياها ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه بما قال الذئب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الناس فقال للراعى اخبر الناس بما رأيت فقام الراعى فحدث الناس بما قال الذئب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الراعى الا ان من اشراط الساعة كلام السباع الانس والذى نفسى بيده لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع اناس وتكلم الرجل ١٠ شراك نعله وعذبة سوطه وبخيره فخذ به ما احدث بعده اهله .

ولما روى عبدالرحمن بن شبل قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قرة الغراب واقراش السبع وان يوطن الرجل المكان في المسجد كما يوطن البعير ، وكل واحد من التفسيرين يجوز أن يكون محمل النهى فلا ينبغي للمصل ان يفعل واحدا منها ولا تضاد بين الحديثين ولا تداخ . ١٠

فان قيل روى عن العبادة انهم كانوا يقعون في صلاتهم عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عباس وغيرهم من الصحابة رضى الله عنهم يراهم ولا ينهائهم عن ذلك ، فالجواب ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو حجة الله على خلقه ويحتمل ان يكون هؤلاء العبادة لم يبلغتهم هذا النهى ولو بلغتهم لما خالفوه ولا خرجوا عنه .

في العقص

روى عن علي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اى احب لك ، احب لنفسى وأكره لك ما اكره لنفسى لا تصل وانت عاقص شعرك فانه كفل الشيطان - هذا مما لا ينبغي ان يفعله المصل في صلاته بل يرسل

شعره حتى يسجد بسجوده وكذلك يفعل في ثيابه .

وأما ما روى عن سميد القبري أنه رأى أبا رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحل ضميرة الحسن بن علي المروزي في قفاه وهو يصل وقال له لا تغضب لما التفت إليه الحسن مغضبا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك كفل الشيطان أي مقعده ، فهو مدفوع لأن أبا رافع مات في زمن علي وكان علي وصياله وعلي ولده و وفاة القبري في سنة خمس وعشرين ومائة وبينه وبين وفاة علي خمس وثمانون سنة وموت أبي رافع قبل ذلك بما شاء الله فهذا يدفع أن يكون رآه والله اعلم .

في مس الحصى

١٠ روى أبو ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يحرك الحصى فإن الرحمة تواجهه .

وروى عنه سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سألت عن مس الحصى فقال واحدة أودع .

١٥ فيه جواز المرة الواحدة عند الحاجة وقد ورد إن كنت لا بد فاعلا فمرة واحدة وجاء في حديث آخر لأن يمسك أحدكم يده عن الحصى غير له من أن يكون له مائة ناقة كلها سود الخدق فإن علب أحدكم الشيطان مرة واحدة وينبغي للصلي أن يسوي الحصى قبل دخوله مما حتى يستغني بذلك فلا يحتاج إليه في صلاته ولا يشتغل قلبه به وإن فاتته حتى دخل في صلاته واحتاج إلى ذلك يمسح مرة حتى يقطع شغل قلبه فإنه أيسر من تماديده على مغالبة شيطانه .

في التنحنج والتسبيح

٢٠ عن علي بن أبي طالب قال كان لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم مدخلان فكانت إذا دخلت عليه وهو يصل تنحنج .

قد روى هذا الحديث علي حلاف هذا قال علي رضي الله عنه كانت لي

- ساعة من السحر ادخل فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان في صلاة سبىح وهذا اولى لأن الآثار التي روتها العامة فيما ينوب الرجال في الصلاة مما يعملونه فيه هو التسبيح ومالك سوى بين الرجال والنساء فيه ومن سبىح في صلاته جوابا تقصد صلاته عند اى حنيفة وعهد خلافا لأبي يوسف - والحق ان التصفيق للنساء فيما ينوبهن اتباعا للأثر وأن لا فرق بين التسبيح ابتداء و جوابا في انه لا يقطع الصلاة كما لا فرق في الكلام انه قاطع ابتداء او جوابا .

في وجوب الجواب على المصلى

- روى ان النبي صلى الله عليه وسلم نادى ابي بن كعب وهو يصلى فالتفت ولم يجبه وحقق صلاته ثم انصرف فقال السلام عليك يا رسول الله فقال ما منتك ١٠ ان تجيبني اددعوتك ؟ قال يا رسول الله كنت في الصلاة قال ألم تجد فيما اوحى الله الى ان (استجبوا لله ورسوله اذا دعاكم لما يحيبكم) قال بلى يا رسول الله ولا اعود ان شاء الله ولا يستنكر أن يجب اجابة الأمام اذا دعتة وهو يصلى لانه يستطيع ترك صلاته واجابة امه لما عليه ان يجيبها والعود الى صلاته لان الصلاة لها قضاء ورا الام اذا مات لا يقدر قضاءه اعتبار ابوجوب اجابة النبي صلى الله ١٥ عليه وسلم و احرار الفضيلة بالخروج من الصلاة والعود اليها ودل على ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حريج الراهب حين نادته امه وهو يصلى قال اللهم اى وصلاتى وكان ذلك مبهما ثلاث مرات فدعت عليه بأن لا يموت حتى ينظر في وجه المياميس وكانت تأوى الى صومعته راعية ترى النعم مولدت فقيل لها من هذا ؟ فقالت من حريج - الحديث يعوقب ٢٠ بترك اجابة امه لما دعتة وبمادى في صلاته ولا يعاقب الا بترك الواجب .

في المروء بين يدي المصلى

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم الماردين يدي المصلى

ماذا عليه لكان ان يقف اربعين خيرا له من ان يمر بين يديه - المراد به اربعين سنة والله اعلم لانه قد روى عنه من رواية ابي هريرة انه قال لو يعلم الذي يمر معترضا بين يدي اخيه وهو يتاجى ربه لكان ان يقف مكانه مائة عام خيرا له من الخطوة التي خطأ - وهذا متأخر لان فيه زيادة في الوعيد وهو لطف بالعاصي ليمتنع عن اقتراب سببه والذي يروى عن المطلب بن ابي وداعة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مما يل باب بني سهم والناس يمرون بين يديه ليس بينه وبين القبلة شيء .

ويروى عنه ليس بينه وبين الطواف سترة لا يعارض ما روى من النهي عن المرور ونهى المصل عن الامتناع من الدفع لان حديث المطلب انما هو في الصلاة الى الكعبة مع المعاينة والنهي عن المرور فيمن يتحرى الصلاة الى الكعبة اذا غاب عنها ويحتمل في المعاينة ما لا يحتمل في المعاينة فان الناس اذا تحلقوا الكعبة وصلوا جماعة لا بد أن تستقبل وجوه بعضهم بعضا ولا كراهة فيه بخلاف من غاب وصلى مستقبلا وجوه الرجال فانه يكره فكما اتسع لهم الصلاة مع استقبال الوجوه اتسع لهم بين يديه المرور تخصيصا للكعبة بهذا الحكم لان الغالب استيلاء شرفها على القلوب بحيث يذهل عن الالتفات الى غيرها وليس الجبر كالعيان .

في وقت العشاء

عن النعمان بن بشير قال انا اعلم بوقت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم للعشاء الآخرة كان يصليها اسقوط القمر ليلة الثلاثاء - فيه انه كان يؤخر العشاء عن اول وقتها التماسا لوقت افضل من وقتها كما كان يصلي غيرها في افضل اوقاتها وكان يصلي الظهر في ايام الشتاء معجلاتها وفي الصيف مؤخرها والمغرب دائما معجلا واما صلاة الصبح والعصر فكان يختلف في الساعتين اللتين كان يصليهما فيها مثل ذلك الساعة التي كان يصلي فيها العشاء الآخرة لانها

ساعة الفضل من وقتها وسقوط القمر لثلاث يكون بمضى ساعتين ونصف سبع ساعة من الليل .

في تسميتها العتمة

عن ابن عمر رضى الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يغلبنكم

- الأعراب على اسم صلاتكم انما هي العشاء ولكنهم يعتمون عن ابلهم فيه ان اسم هذه الصلاة العشاء وان الذين يسمونها العتمة هم الأعراب وما روى معاذ قال النبي صلى الله عليه وسلم اعتموا بهذه الصلاة فانكم قد فضلتكم بها على سائر الأمم ولم تصلها امة قبلكم .

ليس فيه تسمية الرسول صلى الله عليه وسلم اياها بالعتمة وانما فيه

- ١٠ امرهم بالاعتام بها أى بالتأخير لها كما يقال امسيت بالعصر ليس المساء اسم لها ولكن اخبار منك انك امسيت بها واسمها غير مشتق من المساء بها وحديث ابى هريرة مرفوعا لو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حبا .

قد رواه ابن مسعود بخلافه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صلاة

اقل على المنافقين من صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فيها من الفضل لأتوهما واوحبوا .

١٥

وتصحیح الحديثين ان الذى تعرفه العرب في اسمها العتمة لا غير

وتسميتها في حديث ابى هريرة بناء على ما عهدته العرب واقته ثم سماها الله تعالى

بالعشاء في قوله (ومن بعد صلاة العشاء) فعلم ان ما حكاه ابن مسعود في اسمها متأخر عما

حكاه ابو هريرة وسبب تسميتها بالعشاء انها تصل بعد أن تعشى الابصار بالظلام

- ٢٠ الطارى عليها كما سميت الصبح لانها تصل عند الاصباح والفجر لانها تصل

بقرب الفجر والظهر لانها تصل في الظهيرة والعصر لانها تصل عند الاعصار وهو

التأخير ومنه قولهم عصر في حتى اذا أخره عن وقت ادائه والمغرب لانها تصل

عند الغروب وما روى من قوله صلى الله عليه وسلم من صلى العصر

دخل الجنة .

وقوله عليه السلام لقضائه حافظ على العصرين قلت وما العصران ؟ قال صلاة قبل غروب الشمس وصلاة قبل طلوعها فالمراد بها الفجر والعصر من باب التغليب فانقلت اسماء الصلوات الخمس لاوقاتهما التي تصلى فيها وارتفع التضاد والاختلاف بحمد الله ومنه .

في الوتر

روى عن عمرو بن العاص قال اخبرني رجل من الصحابة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى قد زادكم صلاة فصلوها ما بين العشاء الآخرة الى صلاة الصبح الوتر - الوتر - ألا والله ابوبصرة انفقاري قال ابو ذر يا ابوبصرة انت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله زادكم صلاة فصلوها فيما بين العشاء الى طلوع الفجر الوتر او تر ؟ فقال ابو بصرة نعم قال انت سمعته ؟ قال نعم قال انت سمعته ؟ قال نعم .

قوله صلاة الصبح يحتمل نفس الصلاة فيجوز اداء الوتر بعد طلوع الفجر قبل صلاتها وقد روى عن علي الوتر ما بين الصلاتين ويحتمل ان يكون وقت صلاة الصبح الذي يعقب صلاة العشاء ويفسره الحديث الآخر الذي استفسره ابو ذر من ابي بصرة .

وقال خارحة بن حذافة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل قد امركم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم من بين صلاة العشاء الى طلوع الفجر الوتر الوتر .

روى ابن عمر مرثوعا اذا طلع الفجر فقد ذهب كل صلاة الليل واوتر او ترا قبل الفجر وحديث ابي بكر وعمر في الوتر مشهور قال صلى الله عليه وسلم لأبي بكر اخذت الحزم حين قال او من اول الليل وقال بعد احداث القوة حين قال او تر آخره .

وعن ابن مسعود الوتر ما بين صلاة العشاء الى الفجر وروى عنه سئل هل بعد الأذان وتر؟ فقال نعم وبعد الاقامة - وفي هذا ما دل على انه مطلق عنده في الزمان كله واهل العلم في ذلك على قولين فأبو حنيفة واصحابه على انه يقضى مطلقا كسائر القوائت .

- وقال مالك والشافعي انه يصلي فيما بين صلاة العشاء وصلاة الصبح .
ولا يصلي بعد ذلك والحق انه اذا يصلي بعد خروج الليل فيما قرب منه وجب ان يصلي فيما بعد منه لأن الصلوات منها ما لا تقضى بعد خروج وقتها في قرب ولا بعد كالجمعة ومنها ما تقضى بعد ذهاب وقتها في قرب وبعد وهي المكتوبات فينبغي ان يكون الوتر كذلك .

في القنوت

١٠

روى عن عبدالله بن مسعود قال بت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنظر كيف يقنت في وتره فقنت قبل الركوع ثم بعثت ام عبد فقلت لها بيتي مع نساته فانظري كيف يقنت فأتني فاخبرتني انه قنت قبل الركوع . قد كان ابن مسعود على ذلك كذلك روى علقمة عنه وروى جماعة من الصحابة انه صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الوتر قبل الركوع .

١٥

منهم ابى بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث ركعات لا يسلم فيهن حتى ينصرف يقرأ فيها سورة الأعلى وقل يا ايها الكافرون والاخلاص ويقنت قبل الركوع وبعد الانصراف يقول سبعون الملك القدوس مرتين يرفع صوته ويجهر بالثالثة .

٢٠

ومنهم عبدالله بن عباس في حديثه عن مبيته عند خالته ميمونة والقياس يشهد لهذا القول لأن القنوت زائد فيه على غيرها من الصلاة كالتكبير الذي هو زائد في صلاة العيد على غيرها وانه قبل الركوع وكان على وابن مسعود يقنتان قبل الركوع ويكبران قبل القنوت ولا يعلم هذا الا توقيفا وروى طارق قال صليت خلف عمر صلاة الصبح فلما فرغ من القراءة في الثانية كبر ثم قنت ثم كبر

فرج والذى روى من فعل هؤلاء الثلاثة الأعلام اولى بالأخذ عما روى عن عائشة عبنى الحسن بن على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من القراءة فى الثالثة من الوتر قال قبل ان يركع، اللهم اهدنى فيمن هديت الحديث لأن من حفظ شيئا كان اولى بمن قصر عنه .

فى سنة الفجر

- عن ابى هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتركوا ركعتى الفجر وإن طردتكم الخيل ، وعن عائشة قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم على شئ من النوافل اشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح ، وعنهما مرفوعا، ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها، وينبى ان يصلح ما فى البيت لمنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاتهما فى المسجد روى عبد الله بن عبيدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج لصلاة وابن القشب يصلى ف ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم منكبه وقال يا ابن القشب تريد أن تصلى الصبح اربعا او مرتين .
عن عائشة رضى الله عنها خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اقيمت الصبح فرأى ناسا يصلون ركعتى الفجر فقال أصلا تان معا ؟ .
وعن ابى هريرة رضى الله عنه مرفوعا اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة وواقفه بعضهم وفيما تقدم من منع رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس ان يصلوا ركعتى الفجر فى المسجد ما ينفى عنه لانه اذا منع عن صلاتهما فى المسجد قبل ان تقام الصلاة فالمنع من ذلك بعد الاقامة او كد فالواجب علينا امتثال ما امرنا به من صلاة ركعتى الفجر فى منازلنا قبل ان نأتى المسجد ما لم تدع الى ذلك ضرورة روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نام عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس صلى بعد اذان بلال لها ركعتى الفجر ثم صلى صلاة الفجر فى موطن واحد .

مدل على اباحة صلاتهما فى الموطن الذى يصلى فيه ، فرض عند مثل

هذه الضرورة - وروى أن سعيد بن العاص طلب أبا موسى وحذيفة وابن مسعود قبل أن يصلّي الفداة فسألهم كيف تصلّي صلاة العيد فأجابهم عبد الله بما أجبه ثم خرجوا من عنده وقد أقيمت الصلاة بفلس عبد الله إلى أسطوانة من المسجد فصلى الركعتين ثم دخل في الصلاة .

- وذلك والله أعلم أنه دعاهم من الليل وامتد بهم الأمر إلى وقت لم يكونوا يظنون به فدعته الضرورة إلى أن صلاها في المسجد خشية القوات وعن أبي الدرداء أنه قال أتى لاجئ إلى القوم وهم في الصلاة فاصلى الركعتين ثم انضم إلى الصفوف

- وذلك عندنا على ضرورة دعوته إليه والآثار مجتمعة في المسجد ستجىء في باب التنفل بعد الجمعة وما روى الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد عن أبيه ١٠ عن جده نيس بن قهد أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ولم يكن صلى ركعتي الفجر فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فركع ركعتي الفجر ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه فلم ينكر ذلك عليه فهو من الأحاديث التي لا يحتج بمثله لعله في رواته ذكرت مفصلة في المطول .
- وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه بإسناد أحسن من هذا أنه قال ١٠ كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فاتته ركعتا الفجر صلاها إذا طلعت الشمس وروى عن ابن عمر والقاسم بن عبد الله أنهما كانا يفعلان ذلك .

في صلاة القاعد

- روى عن عمران بن حصين أنه قال كانت به بأسور فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائماً فإن لم تقدر فقعاً إذا لم تقدر ٢٠ فصل جنب .

وفيما روى عنه أنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل قاعدا فقال من صلى قائماً فهو أفضل ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم

ومن صلى ثأماً فله نصف اجر القاعد .

لا اختلاف بين الحديثين لأن الاول في الفرائض والثاني في النوافل ثم المتطوع اذا صلى قاعداً مع قدرته على القيام له نصف اجر القائم ولولم يكن له قدرة على القيام يكتب ثوابها وهو قاعد كما كان يصليها وهو قائم وقوله . ومن صلى ثأماً يعني يقدر على الصلاة قاعداً ولا يقدر على السجود لأن الذي يقدر على السجود فليس له ان يصلي ثأماً على جنبه فعقلنا بذلك انه القائم القادر على ان يصلي قاعداً يومى بالركوع والسجود فصل ثأماً يومى بهما اختياراً منه لذلك ما استحق بذلك نصف اجر القاعد وهو ربع اجر القائم .

في هيئة القعود

١٠ روى عن مجاهد عن مولى السائب عن السائب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم غير متربع . فيه ما يدل على نقص صلاة القاعد متربعا عن قاعد غير متربع ولا يحتج بمثله لأن مولى السائب مجهول والراوى له عن مجاهد ابراهيم بن مهاجر وليس بالقوى وكذا ماروى عن ابن مسعود رضى الله عنه لأن اجلس على رصيفين احب الى من ان اتربع في الصلاة .

لا حجة فيه لانه يحتمل ان يكون المراد اتربع في القعود للشهد وهو منهى عنه وقد روى عن عائشة رضى عنها باسناد صحيح قالت رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صلى متربعا .

فكان هذا الحديث اولى من حديث مولى السائب وروى الحسن

٢٠ عن امه انها رأت ام سلمة تصلى متربعة من رمد كان بها

وعن ابراهيم بن ابي عتبة انه رأى ام الدرداء تصلى متربعة .

ويؤيده النظر وهو تحصيل الفرق بين القعود الذى هو بدل من

القيام ونعود تشهد كما فرق بين الائمة للركوع وبين الائمة للسجود وفيما

ذكرنا

ذكرنا صحة قول أبي حنيفة وصاحبيه في أمرهم العاجز عن القيام في الصلاة أن يترجع بدلا من قيامه خلاف ما يقوله زفر بالتسوية بينهما .

فيمن نام عن حزبه

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال

- من نام عن حزبه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل ، لما تفضل الله تعالى بنسخ فرض قيام الليل تخفيفا محضا بقوله تعالى (علم أن لن تحصوه فتاب عليكم) لم يهلهم من الحنص على قيامه واخذ الحظ منه بقوله (فاقروا ما تيسر منه) ندبا فانه قال (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) .

١٠. فإذا كان في حقه نافلة كان لأمتة أخرى أن يكون نافلة ثم زاد في التفضل بأن وسع الأمر عليهم في نيل ثوابه واستتجاز وعده الممود إذا قطعهم عن ذلك مرض أو سفر أو عائق وأقام طائفة من النهار مقام طائفة من الليل وجعل القراءة فيها كالقراءة فيها والقيام فيها كالتقيام فيها رحمة منه لهم واشفاقا عليهم .

في الأوقات المكروهة

١٠

روى زر عن عبد الله قال كنا ننهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعروبها ونصف النهار .

وروى عن عقبة بن عامر قال ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله

- عليه وسلم ينهاها أن نصلي فيها أو نقبر فيها موتا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل وحين تنصب الشمس للغروب حتى تغرب وأخرج الآثاب ذلك من طرق كثيرة بالفاظ مختلفة ومعان متفقة في بعضها فإن الشمس تطلع بين قرني الشيطان وهي ساعة صلاة الكفار فدع الصلاة حتى ترتفع ويدهب شعاعها .

٢٠

وفي بعضها حتى ترتفع قيد رمح ، لا خلاف ان التطوع كله قد دخل في النهي المذكور في هذه الآثار غير أن مالكاً رحمه الله ذهب إلى ان الصلاة غير منهي عنها عند قيام الشمس لأنها كما تقوم تميل من غير أن يتخللها زمان يتهيأ فيه صلاة ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحجة ولم ينه إلا عن ممكن وقد وجدناها تقوم وتكون شبه المضطربة مدة ما ثم قول وإبويوسف والثاقفي استثنيا يوم الجمعة عند قيام الظهيرة واحتجوا في ذلك بآثار فيها استثناء يوم الجمعة من النهي لم نجد لها صحة ولا رويت عن ثبت ممن يؤخذ عنهم العلم وإنما هي آثار منقطعة لا أساس لها وما كان مثل هذا لم يجز الاحتجاج به وقد احتج لها بعض بأنه لما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبراد بصلاة الظهر في الحر ولم يأمر بذلك في يوم الجمعة علم أن يوم الجمعة مخصوص بمعنى لم يوجد في سائر الأيام ورد بأن البراد بعد الزوال والوقت المنهي عن الصلاة فيه عند قيام الشمس وهما مختلفان لكل منهما حكم غير حكم صاحبه .

واختلف أهل العلم في قضاء المكتوبات في هذه الساعات قليل لا يجوز فيها شيء من المكتوبات العصر اليوم الذي يصلي فيه وهو قول أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله لأن آخر وقت العصر رروب الشمس فأخرجوها من عموم النهي في ذلك الوقت وقياس أن يكون آخر وقتها تغرب الشمس لأن كل وقت سوى ذلك الوقت يجوز أن تصلي فيه المرائض يجوز أن تصلي فيه النوافل وما لا فلا وهذا قول أبي بكر الصديق روى عن ابنه يزيد أنه قال واعدنا أبو بكره إلى أرض له فسبقنا إليها فأتينا ولم يصل العصر فوضع رأسه فثم ثم استيقظ وقد تغيرت الشمس فقال أصليت العصر ؟ قلنا لا قال ما كنت انتظر غيركم فأمهل عن الصلاة حتى غابت الشمس ثم صلاها ، فهذا هو القياس في هذا الباب وذهب مالك والثاقفي إلى أن النهي عنه هو التطوع لا غير والقياس رد ذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم منى عن الصلاة في أوقات كان نهى عن الصيام في أيام من العام فكما

فكما لم يجز الصيام في الايام الخمسة تطوعا وفرضا لا يجوز أن تقضى تلك الاوقات صلاة فريضة ولا يصلى فيها تطوع .

فان قيل ورد النهى بعد صلاة الصبح الى ان تطلع الشمس وبعد صلاة العصر الى ان تقرب وخص بالتطوع اتفاقا وصح قضاء الغائبات فيها فليكن النهى في هذه الاوقات كذلك لان احكام الصلاة باحكام الصلاة اشبه من الصيام .

قلنا النهى فيها لمعنى في الصلاة بدليل ان من صلى العصر او الصبح ليس له ان يصلى فيها التطوع ومن لم يكن صلاحها له ان يصلى فيها والوقت بانسبة اليها واحد وفي الاوقات الثلاثة النهى لمعنى في الوقت لاستواء جميع الناس فيه كالنائم من الصيام في الايام الخمسة هو الوقت لا ما سواه فلذلك صح قياس الصلاة في تلك الاوقات على الصيام في تلك الايام ولم يصح قياسها على الصلاة بعد الصبح وبعد العصر وما روى من قوله عليه السلام من ادرك ركعة من صلاة الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح او فليصل اليها اخرى ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تقرب فقد ادرك العصر .

يحتمل ان يكون النهى في هذه الاوقات نائحا لذلك ويحتمل ان يكون منسوخا بهذا واذا احتملا ارتفع رجح الامر فيه الى ما يجب الرجوع اليه عند عدم الدليل من الكتاب والسنة والاجماع وهو القياس الذي ذكرنا وقد روى عن ابن عمر رضى الله عنه في الاوقات الثلاثة ما يدل على انه لا تصلى فيها نافلة ولا فريضة وهو انه منع الصلاة على الجنابة فيها وهى فرض كفاية واجازها بعد صلاة الصبح والعصر اذا اصيلتا لوقتتها المختار بحيث يبقى من وقتها ما يصلى فيه على الجنائز كذلك روى نافع عنه .

٢٠

فيمن نام عن صلاة

عن ابي قتادة رضى الله عنه سرينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في

غزوة وعرسنا فما استيقظنا حتى ايقظناحر الشمس فجعل الرجل متاثب جوعا دهشا فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرنا فأرتحلنا من مكاننا حتى ارتفعت الشمس ثم نزلنا نقضى القوم حوائجهم ثم امر بسلاما فاذن فصلى ركعتين فأقام فصلى الغداة- الحديث مذكور بطرق كثيرة بمان متفقة وزادات في بعضها وفيه من تأخير رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح الى ارتفاع الشمس ما يدل على انه لا يصلى القوائت عند الطلوع لانه لا يظن به التأخير مع جواز فعله حيثئذ وبه احتج ابو حنيفة رضى الله عنه وخالفه في ذلك الشافعى وغيره وقالوا سبب تأخير حضور الشيطان اياهم في ذلك الوادى على ماورد فيه من قوله عليه السلام تحولوا عن هذا المكان الذى اصابكم فيه الغفلة .

١٠ ومن قوله لياخذ كل واحد منكم برأس راحلته فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان ، وما اصبه ذلك ورد بان حضور الشيطان لا يصالح ما نأاد قد عرض للنبي صلى الله عليه وسلم في صلاته فلم يخرج مباحق امها وقال اولاد عوة اخينا سليمان لأصبح موثقا يلعب به ولدان المدينة .

والحديث مشهور في الصحاح فاستحال ان يكون التأخير لذلك سببا ١٥ وفى حديث ابى قتادة انه امر الصلاة الى ان ارتفعت الشمس ثم صلاها ففيه ان تأخيرها انما كان ليحل ومت الصلاة لا لما سواه وما ورد من قولهم: فما ايقظنا الاحر الشمس، لا دليل فيه على الارتفاع قبل الاستيقاظ اذ يحتمل ان يكون طلعت بحرارتها كما هو موجود بالحجاز في حرها الى الآن ثم من روى هذا الحديث عمران بن الحصين قال عرسنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نستيقظ الا بحر الشمس فاستيقظ مناستة ثم استيقظ ابو بكر رضى الله عنه فجعل يمنعهم ان يوقظوه ويقول لعل الله تعالى ان يكون احتبسه في حاجته فجعل ابو بكر يكبر كبرى حتى استيقظ .

ففيه انه صلى الله عليه وسلم نام يوما ذهب عنه به اهمهم بقلبه وفى ذلك يوم قلبه ادلوم يكن كذلك لما حوى عليه استيقاظ الجماعة ولا احتاج ابو بكر الى

الى متابعة التكبير حتى يوقظه وهو مخالف لما قال لعائشة رضى الله عنها يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي ، ظاهرا ولكن الذى اخبر به عن نفسه لعائشة هو الذى كان الأمر عليه وهو علم من اعلام النبوة اياه الله تعالى به عن سواء من خلقه وكان نومه فى الوادى كنوم من سواء لمعنى اراد الله سبحانه به ان يكون سببا لما يفعل من بعده فى مثل تلك الحال لما روى انه قال لو شاء الله .
لم تناموا ولكن اراد أن يكون سنة لمن بعدكم فيمن نام او نسي .

اذ يجوز أن يقال كان ينبغي ان تسقط بعد خروج الوقت كالجمعة او لاتجب الصلاة على النائم لان وقتها لم يمر عليه الا والقلم مرتفع عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن العصى حتى يحتلم وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق فعلوا بذلك من فعله ومن قوله ما لم يكونوا .
علموه قبل ذلك فبان بمحذاه ان لا تضاد فى شيء من هذه الآثار .

فى التنفل بعد صلاة العصر

عن وهب بن الاعدع قال سمعت عليا رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا بعد العصر الا ان تصلوا والشمس مرتفعة ، وذكره من طرق وليس هذا بخلاف لما روى ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه سبح بعد العصر ركعتين فى طريق مكة فتفيظ عليه عمر رضى الله عنه وقال والله لقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى عنها .

لانه يحتمل ان يكون على رضى الله عنه صلى والشمس عنده مرتفعة الارتفاع الذى يبيح الصلاة وكان عند عمر رضى الله عنه على خلاف ذلك فالاختلاف بينهما حيثئذ يكون فى الارتفاع المبيح لافيا عليا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كان النهى عن الصلاة بعد العصر وان كانت مرتفعة حتى تقيس بوقف عمر رضى الله عنه عليه ولم يبلغ ذلك عليا وكان على ما روى وهب عنه وروى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال شهد عدى رجال مرضيون وارضاهم عندى عمرا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع

الشمس وعن الصلاة بعد العصر حتى تقرب .

وسئلت عائشة رضي الله عنها كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الظهر والعصر؟ قالت كان يصلي المغرب ثم يصلي بعدها ركعتين ثم يصلي العصر ثم يصلي بعدها ركعتين فقليل لها ان عمر يضرب رجلا يصلي بعد العصر ركعتين فقالت لقد صلاها عمر رضي الله عنه ولكن قومك اهل اليمن طغام فكانوا اذا صلووا الظهر صلووا بعدها الى العصر واذا صلووا العصر صلووا بعدها الى المغرب فقد احسن .

فيحتمل ان يكون الامر عند عائشة رضي الله عنها كما كان عند علي رضي الله عنه وما وقتت على ما كان عند عمر رضي الله عنه من النهي بعد صلاة العصر حتى تقرب والاخذ بما عند عمر رضي الله عنه اولى بما كان عندها لانه قد دخل فيه ما كان عندها وزاد عليه ما لم يكن عندها والزيادة اولى ويكون النهي المتأخرا ممحا والله اعلم .

في الاشارة في الصلاة

روى ابو بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل في صلاة الصبح فأوى اليهم ان مكانكم ثم جاء ورأسه يقطر ماء فصل بهم ، ورواه انس ايضا كذلك وعن غيرها من الصحابة ان الذي كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ قيام المصلّي لانه دخل بتكبير قال اقيمت الصلاة وصف الناس صفوفهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى فم مقامه .

ثم ذكر انه لم يفتسل فقال مكانكم فانصرف الى منزله فاعتسل ثم خرج حتى قام مقامه ورأسه يقطر ماء ، ورواه ابو هريرة رضي الله عنه بهذا الاختلاف انما هو من حكايت الصحابة ونحن نجيب عنهم بما يرفعوه ويعود الى الواقع فنقول معنى دخل في الصلاة على معنى قرب دخوله فيها كما قال تعالى (فليتن اجلهن فامسكوهن) الآية اذا لامسك بعد انقضاء المدة لا يكون ومثله تسمية

ابن ابراهيم ذبيحا ولم يذبح تقربه من الذبح والله اعلم .

في امامة ابي بكر

- روى عن عائشة رضى الله عنها قالت لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه بلال يؤذنه الصلاة فقال اتوا ابا بكر فليصل بالناس قالت فقلت يا رسول الله لو امرت عمر أن يصلى بهم فان ابا بكر رجل اسيف ومتى يقوم مقامك لا يسمع الناس قال مروا ابا بكر فليصل بالناس فأمروا ابا بكر فصرى بالناس فلما دخل في الصلاة وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم خفة فقام يهادى بين رجلين ورجلاه تخطان في الارض فلما سمع ابو بكر حسه ذهب ليتأخر فأومى اليه أن صل كما انت فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس عن يسار ابي بكر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالناس وابو بكر يقتدى بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم والناس يقتدون بصلاة ابي بكر .
- وعنها رضى الله عنها من رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قالت ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج يهادى بين رجلين لصلاة الظهر وابو بكر يصلى بالناس فلما رآه ابو بكر ذهب ليتأخر فأومى اليه ان لا تتأخر وقال لها أحلساى الى جنبه فأجلساه الى جنب ابي بكر فجعل ابو بكر يصلى وهو قائم بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة ابي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قائم يصلى بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس كلهم مقتدون بصلاته صلى الله عليه وسلم - وفي الحديث الثانى استمراره على امامته التى كان قبل حضور النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم يصلى بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم وهو قاعد والحديثان عن عائشة والثانى عن ابن عباس ايضا واذا تعارضا فما روى عن عائشة رضى الله عنها ارتفع وثبت ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وقد روى عنها قالت صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذى توفي فيه خلف ابي بكر قاعدا

وروى عنها ان ابا بكر صلى بالناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف ففي هذين الحديثين انه صلى الله عليه وسلم كان مصليا بصلاة ابي بكر ما موما فيها . ثم نظرنا في قول ابن عباس وعائشة فكان ابو بكر يصلي بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم فوجدنا محتملا ان المراد كان يصلي بقدر طاقته صلى الله عليه وسلم عليها للرض الذي كان فيه اذ طاقته المريض ليس كطاقة الصحيح . وقد كانت السنة التي امر الأئمة بها ان يصلوا بصلاة اضعفهم قال عثمان بن ابي العاص أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اؤم الناس وان اقدرهم بأضعفهم الكبير والسقيم والضعيف وذا الحاجة .

وكان هذا اولى مما حمل لان الناس في تلك الصلاة لم يكن لهم امامان ولما كان ابو بكر رضي الله عنه هو الامام فيها بالناس وجب ان يكون هو الامام فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم ايضا .

وحقق ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في تلك الصلاة خلف ابي بكر واستدلال بعض على ان الامام كان النبي صلى الله عليه وسلم بما روى عنها : وكان النبي صلى الله عليه وسلم بين يدي ابي بكر يصلي قاعدا و ابو بكر يصلي بالناس والناس خلفه ، غير متضح ١٥ اذ من اهل العلم من يجوز للأوم ان يصلي بين يدي الامام كما يصلي خلفه منهم ما لك مع ما روى انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابي بكر في ثوب واحد برد مخاف بين طرفيه وكانت آخر صلاة صلاها وكيف يجوز أن يكون احد إماما غيره في صلاة ٢٠ قد دخل فيها ذلك الغير قبله ثم يلزم من كون ابي بكر اماما وجوب سجدة السهو عليه وجوب القراءة عليه ومن كونه ما موما يلزم عدم وجوب السجود بسهوه وعدم وجوب القراءة فكيف يخرج من صلاة هذا حكما الى صلاة اخرى حكما ضده بلاكبير يستأنفه لها وكيف يظن ذلك بأبي بكر وقد كان من السنة ان لا يسبقوا الاثمة بالركوع والسجود في الصلاة التي يصلونها

معهم وأن يكونوا مقتدين بهم لا مخالفين لهم فيه - فان قيل ، أليس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر بالناس في صلاة ثم تذكر أن عليه غسل فأوى اليهم ان يكونوا مسكانهم حتى مضى واغتسل ثم رجع فصلى بهم ، ففيه دخول القوم في الصلاة قبل دخول اما مهم فيها .

- قلنا قد ذكرنا انه ما دخل فيها حقيقة بل قام مقام المصلى فلا يصح الاستدلال بذلك وما روى ان معاذ الماصلي العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجع على عادته يؤم قومه فقرأ سورة البقرة فتنحى رجل من خلفه فقيل له أنا قلت فأقى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم واخبره بما كان من معاذ ومنه فقال صلى الله عليه وسلم لمعاذ أنتان انت مرتين ، لا دليل فيه على جواز خروج المأموم من صلاة نفسه بغير استئذان تكبير اذ يحتمل انه صلى بتكبير استأذنه لها ، وكذا الادليل فيما يحتج به من حديث يزيد بن رومان في صلاة الخوف بذات الرقاع انه صلى الله عليه وسلم صلى بكل طائفة ركعة اذ كانت الطائفة الأولى قد خرجت من الاستئذان الى صلاة انفسهم فأتوها قبله لانه روى عن جابر قال اتيمت الصلاة هناك فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطائفة ركعتين وتأنروا وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطائفة الأخرى ركعتين فكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم اربع ركعات وللقوم ركعتان ، وهذا خلاف ما في حديث يزيد بن رومان واذا تكافأت الروايتان ادر تفتتا ولم يكن في واحدة منها حجة على من خالفه .

في امامة الجالس

- ٢٠ لا يحتج على متابعة الامام في الجلوس وان كان لا موم قدرة على القيام بما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو شاك فصلى جالسا فصلى وراءه قوم قايما فأشار اليهم ان اجلسوا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلى جالسا فصلا جلوسا اجمعون ، وفي رواية جابر قال بعد الانصراف كدتم

ان تفعلوا فعل فارس والروم بعظائمهم ائتموا بائمتكم فان صلواتي اما فصلوا قياما
وان صلوا جلوسا فصلوا جلوسا ، ونرجه من رواية انس وإبي هريرة وعبد الله
ابن عمر زيادة الفاظ في بعضها على بعض مع انها كلها على امر النبي صلى الله عليه
وسلم باتباع الامام في الجلوس ، لانه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
كان حاله في مرضه الذي توفي فيه خلاف ما في هذه الآثار فكان نائما لها وروى
ارقم بن شريحيل عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم لما مرض مرضه الذي مات فيه كان في بيت عائشة قال ادعوا لي عليا الى
ان قال ليصل بالناس ابوبكر فتقدم ابوبكر فصل بالناس ووجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة فخرج بها دى بين رجلين فلما احس ابوبكر
ذهب يتأخر فأشار اليه ان مكانك فاستم رسول الله صلى الله عليه وسلم من
حيث انتهى ابوبكر من القراءة وابوبكر قائم ورسول الله جالس فاتم
ابوبكر رسول الله وائتم الناس بأبي بكر فما قضى رسول الله صلى الله عليه
وسلم الصلاة حتى ثقل فخرج يهادي بين رجلين وان رجلاه (١) لتخطان بالارض
فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يوص ، فقيه انه صلى الله عليه وسلم صلى
بالناس جالسا وابوبكر قائما والناس كذلك فدل ذلك على نسخ ما كان منه في
تلك الآثار .

فان قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم في آخر صلاته كان مأموما
لا اءاما قالت عائشة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه
خلف ابوبكر قاعدا وروى عن انس مثله - قلنا الاصل ان تحمل الآثار على الاتفاق
ولا تحمل على التناقض مهما امكن وكان ابوبكر يصلي بالناس ايام تخلفه صلى الله
عليه وسلم عن الصلاة فيها لمرضه فما في حديث عبيد الله عن عائشة وابن عباس
دل على انه كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الامام وما كان في حديث انس
وعائشة في صلاة اخرى صلاها خلف ابوبكر مأموما مع قلنا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد كان يصلي بالناس جالسا ومن تخلفه قياما وحقق ذلك ، في

حديث الأرقم من اخذه صلى الله عليه وسلم في اقراءة من حيث انتهى ابوبكر ولا يكون ذلك الا وهو الامام وذلك بما انتهى اليه ابوبكر في القراءة انها صلاة يجهر فيها بالقراءة لان المأموم لا يقرأ خلف الامام فيما يجهر فيه بالقراءة الا ما قالت طائفة انه يقرأ بالفاتحة خاصة - وفي حديث الاسود عن عائشة رضي الله عنها ان جلوسه كان عن يسار ابي بكر وذلك مقام الامام لان ابابكر عاد بذلك عن يمينه وجلوسه عن يسار ابي بكر دليل على انه اراد الامة لا الاتمام فيها بغيره اذ لو اراد الاتمام بابي بكر لجلس خلفه كما فعل في يوم بني عمرو بن عوف لما ذهب ليصلح بينهم فجاء واوبكر يصلي بالناس ، وساق الحديث من طرق وكذلك فعل اذ ذهب لحاجته فجاء وعبد الرحمن بن عوف يؤمهم وقد صلى بهم ركعة فصلى خلفه ركعة وقضى الركعة التي فاتته ، ومذهب الامام ابي حنيفة -
وابي يوسف وزفر والشافعي تجويز امامة القاعد الراكع والساجد القوام الذين يركعون اتباعا لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وموافقة للقياس الصحيح لأن القعود لما كان بدلا من القيام كان فاعل البديل كفاعل والذي يروي من المبدل منه بخاز أن يكون القاعد اماما للقائم ومذهب مالك وعبد الله بن الجواز رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مخصوصا به وليس لأحد من امته سواه قلنا الاصل عدم التخصيص عند عدم التوقيف .

فيمن هو أحق بالامامة

عن ابي مسعود الانصاري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم القوم اقرؤهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فأعليهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سنا ولا يؤم الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكرمته الا باذنه ، وروى مرفوعا يؤم القوم اقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأكبرهم سنا فان كانوا في ذلك سواء فأقرؤهم - وروى يؤم القوم اقرؤهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء

فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأكبرهم سنة .

وروى ليؤمكم اقرأكم فان كانت القراءة واحدة فأقدمكم هجرة فان كانت الهجرة واحدة فأعليكم بالسنة فان كانت السنة واحدة فأقدمكم سنا ولا يؤم الرجل في بيته ولا يجلس على بكرته الا باذن عمه والحديث الاول .
اولى لأن النظر يعضده لان الامامة مدارها على اربع مراتب وهي الاقراء والأعلم والأقدم والأكبر لكن القراءة والسنة مضمنة بالصلة لابلها منها هجرة والسن ليس كذلك وانما يستعملان فيها ادبا لا فرضا بدليل جواز صلة من ام مباحريا ومن فقه في السن وان كان الاولى ان ياتم بها ولا يؤمها ثم الهجرة اعلى المرتبتين الثانية فكذا القراءة اعلى المرتبتين الاوليين .

قال القاضي قدم السن انما يعتبر اذا تساوى في الاسلام حتى لا يقدم الأقدم في السن على الأقدم في الاسلام لأن تقدم الاسلام زيادة فضيلة ليست تقدم السن مع عدم الاسلام وقد يقدم الأسن مطلقا في التكلم وما اشبهه من امور الدنيا ويتوخى في تقديم من يكون ادعى الى بلوغ الفرض المقصود من ذلك اذ الأسن قد يكون السن والحن بمعانيهما انتهى .

واما قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤم امير في امارته فقد دخل تحت اطلاله

صلاة الخنزة ايضا كذهب ابي حنيفة واصحابه ان لا يصل على الخنزة الا الامير اذا

حضر لاروى ان الحسين بن علي رضي الله عنهما قال لسعيد بن الناصب يوم مات

الحسن بن علي رضي الله عنهما تقدم فلولا انها سنة ما تقدمت ، وهو القياس

لأنها من الفروض العامة التي تسقط عنهم بقيام الخاصة لأن على المسلمين الصلاة

على جنازتهم كما عليهم غسلهم وواراتهم فمن قام بذلك منهم سقط عن بقيتهم

فوجب ان يكون الامير احيى به اذا حضرها كالامامة في المكتوبات في المساجد

اذا حضرها لأن اقامة الجماعة في المساجد واجبة على المسلمين ومن قام بذلك

منهم سقط عن بقيتهم وخالفهم الشافعي في صلاة الخنزة لأنها عنده من

الفروض الخاصة .

في امامة الصبي

- عن عمرو بن سلمة قال كنا بحاضر يربنا الناس اذا جاؤا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقولون قل رسول الله وقال رسول الله وكنت غلاما حافظا فحفظت من ذلك قرآنا كثيرا فوجداني في ناس من قومه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلمهم الاسلام وقال ليؤمكم اقرؤكم فلم يكن
- في القوم احد اقرأ مني فكنت اؤمهم وانا ابن سبع سنين او ثمان وعلى بردة لي فكنت اذا سجدت انكشفت فمرت بنا ذات يوم امرأة وانا اصلي بهم فقالت وادواعنا عورة فانكم هذا فاشترى الى قميصا يمانيا فلم افرح بشيء بعد الاسلام ما فرحت بذلك القميص، وله طرق كثيرة، ذهب قوم منهم الشافعي الى اجازة امامة الصبيان الرجال اذا عقل الصلوات الخمس بهذا الحديث وخالفهم جماعة منهم
- ابو حنيفة واصحابه فلم يجيزوا صلاة من عليه تلك الصلاة خلف من ليست عليه لأن تقديم عمرو لم يكن بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان بتقديم قومه لقلة علمهم دل عليه ائتمامهم به مكشوف العورة ولا يقال كان في عهده صلى الله عليه وسلم لأنه لم يقف عليه فلم يكن حجة ألا ترى ان رفاة الانصارى وهو من جلة الصحابة ومن نقباء الانصار ومن شهد بدر المأ ذكر لعمر بن الخطاب
- رضي الله عنه انهم كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلونه يعني الاكسال ثم لا يقتسلون على ما كانوا يرون ان لا ماء الا من الماء فقال عمر أفسأتم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك؟ قال لا فقال لئن اخبرت بأحد يفعل ثم لا يقتسل لأنهم عوبة، بعد أن اختلف عليه في ذلك الصحابة فأصفق أكثرهم على ان الماء لا يكون الا من الماء فأرسل الى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يستلهن عن ذلك فقالت عائشة اذا جا وزا الختان فقد وجب الغسل، فاذا لم يكن رفع رفاة بن رافع فعلمهم الى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة اذ لم يعرف انه صلى الله عليه وسلم وقف عليه فحمدته منهم فأحرى ان لا يكون تقديم عمرو وهو صغير حجة.

في قصر الصلاة

روى عبد الرحمن بن الاسود عن عائشة رضى الله عنها انها اعتمدت من المدينة الى مكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا قدمت مكة قالت يا رسول الله بآبي وامى قصرت واتممت وانطرت وصمت قال احسنت يا عائشة وما عاب على - قد احتج بهذا من اباح الاتمام وهو حديث يبعد في القلوب مع انه روى على خلاف هذا قالت خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في عمرة رمضان فأفطر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصمت وقصرت وأتممت فلما قدمنا مكة قلت يا رسول الله افطرت وصمت وقصرت وأتممت .

والمعروف عنها عن هوفوق عبد الرحمن في الجلالة وهامعروة بن الزبير ومسروق ان الصلاة فرضت ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر وزيدت في الحضر قال الزهري فقلت لعروة فابال عائشة كانت تنم في السفر؟ قال انها تأولت ما تأول عثمان رضى الله عنه .

فعل ما روي عنها فرض السفر ركعتان كما فرضها في الحضر اربعاً فكما كان من صلى ثمانياً في الحضر غير محسن لانه خلط الفرض بالثقل كذلك من صلى في السفر اربعاً ولما نهى النبي صلى الله عليه وسلم في حديث معاوية من صلى مكتوبة ان يصلي بعدها حتى يتقدم او يتكلم وان كان سلم كان نهيه لمن فعل ذلك وهو لم يسلم او كد وكانت فاعله في خلاف ما امره به اكثر ولا يظن بعائشة رضى الله عنها المخالفة وموضعها من الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم على ما يجب ان يكون عليه مثلاً كيف وقد وافقها ابن عباس رضى الله عنه قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة في الحضر اربعاً وفي السفر ركعتين - فكما يتطوع في الحضر قبلها وبعدها فكذلك يصلي في السفر قبلها وبعدها فانتهى بما ذكرنا حديث عبد الرحمن عنها وثبت عنها حديثا مسروق وعروة .

ولا يقال ان نوله صلى الله عليه وسلم ان الله وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة ، يدل على انها كانت في السفر اربعاً لانه لا يوضع الا ما قد كان ثابتاً

لأن وضعه تعالى إنما هو تركه فرض ما وضعه عن وضعه عنه وان لم يكن مفروضا عليه ، نظيره قوله صلى الله عليه وسلم ، رفع القلم عن ثلاثة ، الحديث ولم يكن ما رفع عنهم كان مكتوبا قبل ذلك عليهم وانما معناه لم يكتب عليهم فكذا وضع الشطر عن المسافر عدم الكتابة عليه لانه كان مكتوبا قبل وضعه .

في اتمام عثمان

روى ان عثمان رضى الله عنه صلى بأهل منى اربع ركعات فلا سلم قبل اليهم فقال انى تأملت بمكة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تأهل في بلدة فهو من أهلها فليصل اربعا فلذلك صليت اربعا .

- وانما قال ذلك لما انكر الناس عليه الاتمام وفيه ما يدل على ما يقوله ١٠
- ابو حنيفة واحصاه والشافعي رضى الله عنهم ان الامام اذا كان من أهل مكة وكذا غيره من الحاج لا يقصرون الصلاة بمنى لأنهم في سفر لا يقصر في مثله واليه ذهب عطاء وعجاهد وها اماما الناس في الحج والنظر ايضا يوجب ذلك لأن قصر النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر رضى الله عنهم الصلاة بمنى في حجهم لا يخلو من ثلاثة معان لاربعها - اما ان يكون للوطن ١٠
- الذى كانوا به وذلك منتف لا جماعهم ان من لم يكن حاجا ولا مسافرا يتم في ذلك الوطن - واما ان يكون للحجيج وهو منتف ايضا لاجماعهم ان الحاج من أهل منى يتمون الصلاة بمنى فلم يبق الا ان يكون للسفر الذى يقصر في مثله وكان مالك رحمه الله يقول في الحاج من أهل منى أنهم يتمون بمنى ومن أهل مكة وأهل عرفة يقصرون بمنى وأهل منى يقصرون بعرفة وإذا انتهى ان يكون ٢٠
- قصر الصلاة الا للسفر انتهى قول من قال ان غير المسافر يقصر بمنى حاجا كان او غير حاج نقل عن مالك وابن القاسم في احد قوليهما ان الحاج يقصر بمنى وان لم يكن مسافرا لانه منزل سفر وغير الحاج لا يقصر اذا لم يكن مسافرا لاجماعا .

في سبب اتمام عائشة

روى عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لنسائه هذه الحجة ثم عليكن بظهور الحصر وكني بحججن غير زينب وسودة تقولان لا تحركنا دابة بعد أن سمعنا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم. وعن ابي واقد الليثي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنسائه .

في حجة الوداع هذه حجة الاسلام ثم ظهور الحصر ، فرغم زاعم ان عائشة كان سبب تركها للقصر في اسفارها بعد النبي صلى الله عليه وسلم ما كان من قوله لمن عليكن بظهور الحصر ، وهوتا ويل فاسد لان عائشة رضى الله عنها كانت اعلم بالله واحكامه من ان تخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر .

وترك القصر من اجل ذلك بل انما تركته لأنها كانت لا تراه واجبا على احد او كانت تتأول كما تأول عثمان آتقاوكلن تأويلها انها ام المؤمنين فحيث ما حلت فهو دارها لأنها ما كانت تنزل الا عند اولادها فكانت تعد نفسها مقيمة كما عد عثمان نفسه مقيما بمكة لما تأهل بها ثم الوجه في خروج بعضهن الى الحج بعد قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن وافى هذين الحدتين وترك الخلفاء الانكار عليهن والله اعلم انه قد روى عن عائشة رضى الله عنها انها قامت استأذنا النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد فقال جهادكن او حسبكن الحج وانها قالت يا رسول الله ألا تخرجي معاهد معكم فاني لا ارى عملا في القرآن افضل منه ؟ قال لا ان لكن احسن الجهاد واجمله حج البيت حج مبرور .

يعلم منه دوام الحج لمن كدوام الجهاد فاحتمل ان يكون ذلك بعد الحدتين الأولين فوقفت على ذلك هي ومن سواها فاطلاق لها ولمن وقفت على ذلك الحج ولم تقف على ذلك سودة ولا زينب فلزمتا الحصر وكلهن رضوان الله عليهن على ما كن عليه محمودات وكذلك الخلفاء وسائر الصحابة رضى الله عنهم في تركهم الخلفاء عليهن محمودون لعليهم ما علوا

من ذلك ولا يجوز أن يحمل الأحاديث على ما قلنا لأن في ذلك السلامة وحسن الظن بخلفاء رسول الله وأزواجه وأصحابه صلى الله عليه وعليهم ونعوذ بالله من إساءة الظن فيهم .

قال القاضي تحقيق القول فيه أن اختلافهم فيما سبيله الاجتهاد ومن من اهل و كانت كل واحدة منهم متعبدة بما اذاها الاجتهاد اليه ولم يكن للخلفاء عليهم في ذلك حكم لانه لا يلزم من الرجوع الى اجتهاد واحد من خليفة ولا غيره .

قلت من من اهل الاجتهاد ولكن المحل ليس بمحل لظهور النص فيه وهو قوله ، عليكن بظهور الحصر ، ولا اعتبار للاجتهاد مع وجود النص بخلافه ، فالقول ما قلنا حذام بأن سكوتهم عن الانكار على من حجت بعد ذلك لعلمهم بالنسخ كعلمهم به بالتوقيف كما ذكر آقا .

في سجدة التلاوة

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ ، وهو على المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس فلما كان يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تهيأوا أو كلمة نحوها للسجود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي توبة نبي ولكني رأيتكم تهيأتم أو تشزتم أو كلمة نحوها للسجود فنزل وسجد .

فيه أنها ليست من عزائم السجود وانما هي لمعنى كان ذلك الى النبي داود صلى الله عليه وسلم دونهم فقلنا بذلك انه اذا كان من الله تعالى الى احدهم ما هو من جنس ذلك كان مباحا له السجود عنده وفيه ما قد دل على اباحة سجدة الشكر كما يقوله محمد بن الحسن والشافعي رحمهما الله .

وفيه ان السجود منه عزيمة لا بد منه وما ليس كذلك يؤيده ما روى عن علي رضي الله عنه قال عزائم السجود لم تنزل ، وحرم ، والنجم ، وقرأ باسم ربك ادلا يكون ذلك استنباطا منه فالعزيمة واجبة وما لم يكن عزيمة فتاليه وسامعه

غير وعند أبي حنيفة وأصحابه بمجود التلاوة أربع عشرة سجدة واجب منها ، ص ، وقد كان مالك يقول أنها إحدى عشرة سجدة فيها ، ص ، وأنها عزائم وكان أبو حنيفة ومالك وأصحابه لا يعدون في الحج إلا السجدة الأولى والشافعي يعدها ويخرج ، ص ، ويقول أنها أربع عشرة أيضا ومادل عليه الحديث وأيده قول
 • على رضي الله عنه أولى مما قالوه جميعا ، وماروى عن مجاهد أنه سئل ابن عباس عن سجدة ص ، فقال (أولئك الذين هدى الله فبها هم اقتده) وكان داود عليه السلام ممن أمر نبيكم أن يقتدى به فوجهه أن يقتدى به في أن يسجد كما يسجد داود عليه السلام شكرا وماروى عن عثمان رضي الله عنه أنه يسجد فيها يحتمل أن يكون قصد بذلك الشكر فها كان منه إلى نبيه داود صلى الله عليه وسلم من توبته عليه فيكون مذهبه أن لا يسجد فيها إلا لمن قصد هذا المعنى بخلاف حكم سائر
 ١٠ سجود القرآن ويحتمل أن يكون يسجدها عن تلاوته أياها كسائر سجود القرآن .

و ماروى عن سعيد بن جبيرة أن عمر رضي الله عنه قال له أتسجد في ص ؟ قلت لا قال لا يسجد فيها فإن الله تعالى قال (أولئك الذين هدى الله فبها هم اقتده) طاهره أنه أمره بالسجود فيها اقتداء بسداود عليه السلام لا
 ١٥ أنها سجدة التلاوة خاصة وقد اختلفت الروايات فيها عن ابن عباس رضي الله عنه فعنه أنها من عزائم السجود وعنه أنها ليست منها وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها .

في السجدة في المفصل

٢٠ • ماروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في (إذا ساء انشقت) و (اقرأ باسم ربك الذي خلق) يسجدتين وعن ابن عباس رضي الله عنه لم يسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من المفصل تعارض ويجوز أن يكون ابن عباس رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن قدم المدينة فكان من رآه معه أولى وروى عنه أنه قال

صحت النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين وأنه قال قدمت المدينة ورسول الله
بخبير ورجل من غفار يؤم الناس فسمعته يقرأ في الصبح في الركعة الأولى
بمريم وفي الثانية يويل للطففين - الحديث واثبات الأشياء أولى من نفيها .

وما روى عن زيد بن ثابت أنه قرأ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

- النجم، فلم يسجد فيها لادلالة فيه على نفي السجود من المفصل وإن كان ذلك أيضاً
بالمدينة لأنه لا يجوز أن يكون الترك لكونه على غير طهارة حالئذ أو كان في وقت
النهى أو لأنه عنده كان ندباً كما روى عن غير واحد من الصحابة منهم سلمان
أنه مربقوم قد قرأ واجبدة قليل ألا تسجد؟ فقال أنا لم تقعد لها ومنهم عبد الله
ابن الزبير قرأ السجدة فلم يسجد فسجد الحارث ثم قال يا أمير المؤمنين ما منعك
أن تسجد إذ قرأت؟ فقال أنا إذا كنت في صلاة سجدت .

١٠

وإذا احتمل حديث زيد هذه المعاني كان ما روى عن أبي هريرة

- رضي الله عنه من اثبات سجود رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ذكر سجوده
فيه بالمدينة أولى منه ومن حديث ابن عباس ولا حجة للشافعي فيما روى عن أبي
ابن كعب رضي الله عنه أنه لا يسجد في شيء من المفصل استدلالاً بأنه صلى الله
عليه وسلم قال له امرت أن أقرأ عليك القرآن قال قلت سماني لك ربك؟ قال ١٠
نعم فقرأ على (قل بفضل الله وبرحمته) الآية .

وفي رواية فقرأ عليه (لم يكن الذين كفروا) فيكون هو أعرف بحال

- ما فيه يسجد وما لا يسجد فيه - قال ابن أبي عمران هذا كلام فاسد لأنه
يعارض ما روى عن ابن مسعود من السجود فيه لأن ابن مسعود حضر عرض
النبي صلى الله عليه وسلم اقرآن على جبرئيل في كل عام مرة وفي عام الوفاة ٢٠
مرتين فعلم السخ منه وما تقرّر عليه وأبى لم يقرأ عليه الاسورة واحدة لا يسجد
فيها أو آية واحدة ويجوز اطلاق اقرآن على آية أو سورة قال تعالى (فإذا
قرأت القرآن فاستعذ بالله) وقال تعالى (وإذا صرفنا إليك نفراً من الجن
يستمعون اقرآن) والسموع بعض القرآن وكذا المقروء بلا خلاف .

في فضل الجمعة

روى عن سلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما يوم الجمعة؟ قال قلت الله ورسوله أعلم ثم قال أتدرون ما يوم الجمعة؟ قال قلت الله ورسوله أعلم قال قلت في الثالثة أو الرابعة هو الذي جمع فيه ابوك وابوكم قال . لكني أخبرك بخبر يوم الجمعة مسامن مسلم يتطهر ثم يمشی الى المسجد ثم ينصت حتى يقضى الامام صلاته الا كانت كفارة ما بينه وبين الجمعة التي قبلها ما اجتنبت المقتلة ، فيه حض على الانصات بين الخطبة وبين الصلاة وهو مذهب ابي حنيفة وجماعة وخالفه اكثر اهل العلم منهم ابو يوسف وعبد قلم يروا بالكلام بين الخطبة وبين الصلاة بأما لما روى عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم بما ينزل عن المنبر وقد أقيمت الصلاة فيعرض له الرجل فيحدثه طويلا ثم يتقدم الى الصلاة . ١٠

فيحتمل ان يكون الحديث الاول على الأفضلية وكثرة الثواب لاعلى وجوب السكوت كما في حال الخطبة فانه فرض والكلام فيها اقول لكن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم تسهلا على الناس وان كان غيره افضل منه كما توضح امرأة وان كان مرتين مرتين افضل منه وثلاثا ثلاثا افضل منها فترك الأفضل اعلام ١٥

منه صلى الله عليه وسلم لأتمته ان ذلك مباح لهم عبر حرام عليهم فيرفع التصادق بين الحديثين .

وما روى عن ثعلبة بن ابي مالك ان جلوس الامام على المنبر يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وقال انهم كانوا يتحدثون حين يجلس عمر على المنبر فاذا قام عمر على المنبر لم يتكلم احد حتى يقضى خطبته كليهما ثم اذن ل عمر رضى الله عنه عن المنبر وقضى خطبته تكلموا ، يحتمل ان يكون على اتوسعة التي ذكرنا لاعلى ماسواها وان كان غير ذلك افضل منه واعظم اجرا .

في الاحتباء يوم الجمعة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الحبوقة يوم الجمعة ولا . م

يخطب

يخطب - وروى عن جماعة أنهم كانوا يحتبون والامام يخطب، منهم عبد الله بن عمر رضى الله عنهما - ومثل هذا التهيئ يعد أن يخفى على الجماعة فالتوفيق والله اعلم ان التهيئ محمول على استئناف الحبوقة في حال الخطبة لأن في ذلك اشتغالا عن الخطبة بغيرها والصحابة كانوا يحتبون قبلها فيخطب الامام وهم على ما كانوا عليه من الاحتباء ففعلهم غير الذى نهى عنه .

فى التنفل بعد الجمعة

عن ابى هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل اربعا او من كان مصليا فليصل قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا .

وروى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الجمعة صلى بعدها ركعتين ثم اربعا، يحتمل ان يكون الأمر بالأربع لمن صلى فى المسجد وصلاته صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم اربعا فى بيته بعد انصرافه من المسجد لما روى ان ابن عمر رأى رجلا يصلى ركعتين بعد الجمعة فدفعه وقال أتصلى الجمعة اربعا وكان ابن عمر يصليهما فى بيته ويقول كذا السنة .

وعن السائب بن يزيد قال صليت الجمعة مسح معاوية فلما فرغت قلت لأتطوع فأخذ بثوبي فقال لا تفعل حتى تتقدم او تتكلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بذلك ففيه اباحة التنفل بعد الجمعة فى المسجد بخلاف حديث ابن عمر فالوجه ان الذى حظره ابن عمر هو التطوع بركعتين هاهنا شكل للجمعة فى عدتها فنهى عن فعلها فى المكان الذى صلى فيه الجمعة كما امر من يقصد المسجد لصلاة الصبح ان يصلى ركعتي الفجر فى بيته ونهى عن ان يصليهما فى المسجد .

والذى امر فى حديث ابى هريرة رضى الله عنه ان يصل اربعا لأنها من غير شكل الجمعة بعد أن يكون منه كلام او تقدم فالخاص جواز التطوع فى المسجد بعد الجمعة بما لا يشبه الجمعة فى عدد ما بعدها لكلام او التقدم والمنع ان يصل بعدها مثلها فى العدد وأمر أن يكون ذلك بعد الانصراف عن المسجد فيما سواه من المنازل

وما روى ان عليا رضى الله عنه كان يصلى بعد الجمعة وكعتين واربعاً
فمحمول على انه كان يقدم الأربع لأنها ليست من شكل الجمعة ثم يصلى الركعتين
توفيقياً بين الاحاديث فانه صح عن ابي عبد الرحمن السلي أن قال قدم علينا
عبد الله بن مسعود وكان يصلى بعد الجمعة اربعاً - وانوا ولا تفيد الترتيب فان
العرب قد تذكر الشيئين فتقدم بالذكر منهما ما كان مؤخرافى الفعل وفى
التنزيل (يا مريم اقنتى لربك واصبدي واركضى) وقوله تعالى (من بعد وصية
يوصى بها اودين) وكان من سنته صلى الله عليه وسلم فيمن صلى صلاة من الخمس
ثم اراد أن يتطوع بعدها فى المسجد الذى صلى فيه ان لا يفعل حتى يتقدم
او يتكلم .

فى خطبة العيد

١٠ روى عن عبد الله بن السائب قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
العيد فلما صلى قال انا نخطب فمن احب ان يجلس للخطبة فلجلس ومن احب
ان يرجع فليرجع .

فيه اعلام بالفرق بين خطبة الجمعة والعيد فان الأولى موعظة قال
١٥ تعالى (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) فلما كان هو مأموراً
بالموعظة كان الجماعة مأمورين بالاستماع ليها والانصات لها ولهذا جعلت الصلاة
مضمنة بها لا تجوز إلا بعد تقدمها عليها وخطبة العيد ليست كذلك انما هى تعليم
لوجوب صدقة الفطر ووقت اخراجها وعلى من تجب ولن تجب ومن تجب
وكذا عيد الاصحى تعليم بما يجزى فيها وبوقتها وما اشبه ذلك مما يستغنى عنه
٢٠ كثير من الناس اما لعلمهم به او لعدم الوجوب عليهم فهذا وجه الفرق ألا ترى
ان خطب الحج التى هى لتعليم امر الحج لا اختلاف بين اهل العلم فى سعة التخلف
عنها وترك الاستماع اليها .

فى تكبير الطريق الى المصلى

عن الحسن بن على رضى الله عنه قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان نليس احسن ما نجد وأن نضحي باسمن ما نجد البقرة عن سبعة والجزور عن عشرة وأن نظهر التكبير وعلينا السكينة والوقار .

فيه الأمر باظهار التكبير في العيد مطلقا وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه أتى يوم الأضحي بينغلتة فركبها فلم يزل يكبر حتى إلبانة - وعن ابن عمر رضي الله عنه انه كان يخرج يوم الفطر ويوم الأضحي فيكبر ويرفع بذلك صوته حتى يحىء المصل ولا يخرج حتى تطلع الشمس - وعن ابي قتادة رضي الله عنه انه كان يكبر يوم العيد حتى يبلغ المصل - وعن ابن الزبير انه خرج يوم العيد فلم يرههم يكبرون فقال ما لهم لا يكبرون اما والله لأن فعلوا ذلك لقد رأيتنا في عسكر ما يرى طرفاه فيكبر فيكبر الذي يليه حتى يرتج العسكر وان بينكم وبينهم كما بين الأرض السفلى الى سماء الدنيا .

١٠

في هذا الحديث عن ابن الزبير في التكبير في الطريق الى المصل كما في حديث علي وابن عمر وابي قتادة رضي الله عنهم فدل ذلك على الحال التي يكون فيها التكبير الأمور باظهاره في حديث الحسن المذكور واما قول ابن عباس حين سمع الناس يكبرون ما شان الناس أيكبر الامام ؟ قيل لا فقال أجماعين الناس ؟ يحتمل ان يكون انكاره تكبير من في المصل وليس لهم الا ان يكبر الامام فهذا من احسن محامله .

١١

وما روى عن النخعي انه سئل عن التكبير يوم الفطر فقال انما يفعله الحواكون فاستاده غير متصل به لان علي بن حي رواه عنه ولم يلقه ولا سمع منه وقد روى عن زيد بن اسلم في (ولتكلوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم) قال التكبير يوم الفطر - وروى عن عطاء انه سنة فيجب التمسك به وترك خلافه .

في اجتماع عيدين

عن اياس بن رملة قال سمعت معاوية يسأل زيد بن ارقم هل شهدت

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عيدين اجتمعا في يوم واحد ؟ قال نعم قال فكيف صنع ؟ قال صلى ثم رخص في الجمعة فقال من شاء ان يصلي فليصل .

وفي حديث آخر رخص في الجمعة من شاء ان يجلس فليجلس استعظم بعض رخصة ترك الجمعة وقد قال تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) ولكن المرخصون اهل العوالي الذي منازلهم خارجة عن المدينة هي ليست عليهم الجمعة لأنهم في غير مصر - وعن علي رضي الله عنه لاجمة ولا تشريق الا في مصر جامع ، ويتحقق انه لم يقله رأيا بل توقيفا فلا استبعاد حيثئذ ثم قيل اهل العوالي كان لهم التخلف عن الجمعة وعن الأعياد وكانوا اذا حضروا الأمصار لصلاة العيد كانوا بموضع على اهل حضور صلاة الجمعة فأعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس عليهم ان يقيموا به حتى يدخل وقت الجمعة فيجب عليهم الجمعة كما يجب على اهل ذلك الموضع وجعل لهم ان يقيموا به اختيارا حتى يصلوا فيه الجمعة او ينصرفوا عنه الى اماكنهم التي لا تجب عليهم الجمعة فيها .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في يوم فقال ايما شئتم اجزأكم - فيحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم خاطبهم بذلك قبل يوم العيد ليفعلوه في يوم العيد .

وقد روى هذا الحديث بالفاظ ادل على هذا المعنى من الحديث وهو ما روى عن دكران قال اجتمع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم عيدان فقال انكم قد أصبتم خيرا وذكروا انه مجمعون من شاء ان يجتمع فليجتمع ومن شاء أن يرجع فليرجع ، فيه ما يكشف عن المعنى الذي ذكرنا ولا وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه انه كان أمر اهل العوالي بمثل ذلك في يوم اجتمع فيه عيدان في خلافته .

روى عن ابي عبيد قال شهدت العيد مع عثمان في يوم الجمعة وجاءه صلى ثم انصرف فخطب فقال انه قد اجتمع لكم عيدان في يومكم هذا فمن احب من اهل المدينة ان ينتظر الجمعة فلينتظرها ومن احب ان يرجع فقد أدنت له - وهذا

وهذا يؤيد ما حملنا عليه .

في صلاة السكران

- عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اقيمت الصلاة ينادى ، لا يقربن الصلاة سكران ، فيه انهم نهوا وفيهم بقية عقل يعلمون به ما نهوا عنه فالسكران ليس هو الذى لا يعقل .
- الارض من السماء ولا المرأة من الرجل كما كان ابو حنيفة يقول ذلك ولكنه يخلط من اجل السكر الذى صار من اهله كما قاله ابو يوسف يدل عليه قوله تعالى (لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) نزلت فيمن خلط في صلاته وقد شرب الخمر قبل تحریمها وكذا ما روى من سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن ما عزمنا اعترف بالزنا بقواه هل تنكرون من عقله شيئا ؟ فقالوا ما نرى به بأسا ولا ننكر من عقله شيئا - ولم يخص شيئا مما ينكر فيه من عقله من سكر ومن غيره دال انه اذا اذكر من عقله شيء خرج بذلك من احكام من يقبل اقراره الى من سواهم عن لا يقبل اقراره كالجنون وروى انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ما عزمه جنون ؟ فقال لا فسا له اشربت خمر ؟
- فقام رجل فاستنكهه فلم يجد فيه ريح خمر فقال صلى الله عليه وسلم ائيب انت ؟ فقال نعم فأمر به فرحم . ففيه ان السكر يمنع اقراره بالزنا في وجوب الحد عليه وان السكر الذى معه التخليط الذى لا يملكه من نفسه داخل في احكام من معه التخليط بالجنون وروى عن عثمان رضى الله عنه انه قال ليس للجنون ولا للسكران طلاق .

- وما روى عن معاوية انه قال كل طلاق جائز الاطلاق المعتوه وعن
- على من طلق اجزنا طلاقه الاطلاق المعتوه ليس بخلاف ما روى عن عثمان رضى الله عنه لأن امته قد يكون من الجور وقد يكون من السكر كما يكون من الجنون ولا وجه لمن فرق بأن السكران ادخل على نفسه السكر بفعله بخلاف

المجنون لأننا رأينا أن أحكام الجنون لا تختلف باختلاف أسبابه فقد يكون سبب جنونه مباشرة فعل اذاه اليه كتناول شيء يذهب عقله وقد يكون بسبب لادخل له فيه ولا تفرق في سقوطها لفرض عنه وارتفاع العمد في جنايته حتى تكون الدية على عاقلة في العورتين فكذلك المراهي في ذهاب عقول الأصحاء ذهب عقولهم لا الأسباب التي ذهبت من أجلها فالعلة في السكر أن ذهاب عقله لا السبب الذي به ذهب عقله فيكون في حكم من لا عقل له بالجنون وغيره .
 ومثله العاجز عن القيام يصلي جالسا سواء كان محجزة بفعله بأن كسر ساق نفسه او بجناية غيره او بآفة سبوية في أنه لا إعادة عليه وكذلك السكر أن كالمجنون الذي لم يدخل الجنون على نفسه في طلته واقواله وانما له خلا فالأبي حنيفة ١٠ واصحابه والشافعي وقال مالك لو اعلم أنه لم يكن يعقل ما احتزت طلته لكنه يلزمه أن لا يطلق بالشك لأن ما علم يقينا لا يرتفع الايقين مثله وكذلك فرائض الله تعالى في عباداتهم كلها وفيما سواها وهو القول عندنا الذي لا يجوز خلافه ولا يسع ذاهم أن يتقلد غيره .

في ترك الصلوات

١٠ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس صلوات كتبهن الله تعالى على العباد فمن جاء بهن لم يضيع منهن شيئا استخفا فأبحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ولم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء ادخله الجنة فيه أن تارك الصلاة غير مرتد ولا مشرك لأن الله تعالى لا يفر لمشرك ولا يدخله الجنة (أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) وما روى بين العبد وبين الكفر أو قال الشرك ترك الصلاة واكثر الروايات بين الكفر ليس المراد الكفر بالله بل تعطية إيمان تارك الصلاة وستره قال البيهقي (في ليلة كفر النجوم غمامها) يعني عطى غمامها النجوم ومنه (أحب الكفار نباته) يعني الزراع المغيبون بذره في الأرض ومنه ، ورأيت أكثر أهلها النساء ، قالوا لم يارسول الله ؟ قال

بكفرهن

يكفر من قالوا أ يكفرون بالله ؟ قال يكفرون العشير ويكفرون الاحسان ومنه
سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ، لم يكن ذلك على الكفر بالله ولكنه على ما أعطى
إيمانه بقبوح فعله .

وقد اختلف اهل العلم في تارك الصلاة بفعله بعضهم مرتد او يستتاب

- فان تاب وإلا قتل - منهم الشافعي وبعضهم جعله من فاسق المسلمين اهل الكبائر •
منهم ابو حنيفة واصحابه - والنظر الصحيح يؤيده لأن الصلاة فرض ووقت
كالصيام مفروض في وقت بعينه ثم تارك الصوم الفرض غير جاحد لفرضه عليه
ليس بكافر ولا مرتد كان مثله من ترك الصلاة حتى يخرج وقتها لا يخرج عن
الاسلام ولهذا تأمره ان يصلي ولو كان كافرا لأمرناه بالاسلام اذ لا يؤمر كافر
بالصلاة حتى يسلم كيف وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم المفطر عمدا في ١٠
نهار رمضان بالكفارة وفيها الصيام والصوم لا يصح الا من المسلم - وايضا
لما كان الرجل بالاقرار مسلما قبل ان يأتي الصلاة الصيام كذلك يكون
كافرا بمجرد ذلك لا بتركه اياه بشير جحود منه له ولا يكون كافرا
الا بترك ما كان به مسلما - لا يقال قوله عليه الصلاة والسلام ، من لم يحافظ على
الصلوات الخمس كان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي صاحب ١٥
العظام ، يدل على كفر تاركه كفر اقوم الذين ذكره معهم لأن جهنم
دار العذاب يجمع الكافرين والمنافقين والعاصين من المسلمين قال
تعالى (ان الذين يأكلون اموال ايتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا
وسهلون سعيرا)

في الصلاة بغير طهارة

٢٠

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال امر بعبد من عباد الله
ان يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يستل ويدعوه حتى صارت جلدة
واحدة بجلد جلدة واحدة فامتلا عليه قبره نارا فلما ارتفع عنه افاق قال علام

جلد تموی؟ قال انك صليت بنیر طهور ومرت على مظلوم فلم تنصره . فيه ما يدل على انه لم يكن كافرا بترك الصلاة حتى خرج وقتها لأنه لو كان كافرا لكان دعاؤه داخل في قوله (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) .

في ترك الجمعة

• روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير عذر ولا علة طبع الله على قلبه - ففيه انه بتركه لم يصركافرا اول مرة ويدل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وهو على اعواد النبر لينتهين اقوام عن ودعهم الجمعات او ليختمن الله على قلوبهم او ليكونن من الغافلين ثم التقييد بثلاث مرات على عادة لطف الله ورحمته في تأنيبه به ثلاثا يرجع اليها ويتوب فلا يطبع على قلبه او ينادى في تركها ثلاثا فيطبع على قلبه وان كانت ١٠ قد استحق العقاب بتركها اياها مرة وكذا المراد من قوله صلى الله عليه وسلم لقد همت ان آمر رجلا يصلي بالناس ثم آمر رجالا لا يشهدون الصلاة ان يشعل عليهم بيوتهم نارا .

رواه عبد الله بن مسعود صلاة الجمعة بدليل ما روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم . فسر القد همت ان آمر رجلا يصلي بالناس ثم احرق على ١٥ رجال بيوتهم يتخلفون عن الجمعة ولأن الله تعالى بين فرض صلاة الجمعة بقوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) ودل انه السعي الى الصلاة بقوله تعالى (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا) فأطلق بعد الصلاة ما كان حظره عليهم قبلها من البيع ولانه لا يسقط الفرض فيه عن احد بفعل غيره بخلاف غسل الموتى والصلاة عليهم ودفنهم فلذا لحق الوعيد المتخلفين عنها ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم عاقبهم على التخلف باحراق بيوتهم نكالا لهم ويحتمل ان يكون ذلك في وقت كانت العقوبات على الذنوب في الأموال كما في اول الاسلام ثم نسخت من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في ما نهي الزكوة ، فاذا أخذوها وشطر ما نه

- غرمة من عر مات ربنا ، وقوله في حريسة الجبل ان فيها غرم مثلها وجلدت نكال والاجماع على نسخ ذلك واشكاه وردت العقوبات على ترك ما يفصل من الواجبات وفعل المحرمات الى الأبد ان فقط .

في فوت العصر

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الذي تفوته صلاة العصر كأنما وتر أهله وماله معناه كما بما نقص ما له وأهله ومنه (ولن يترككم اعمالكم) اي لن ينقصكم وفيه ايضا ما يدل على انه لم يكن بذلك كافرا لأن ما نقصه بذهاب ايمانه لو كان كافرا اكثر مما نقصه بذهاب أهله وماله فكانت القصر الى ذكر ذلك لكونه اكثر وعيدا أولى .
- ١٠ ثم اعلم ان في مذهب المعتزلة يصير تارك الصلاة كافرا حقيقة لأن الايمان في الشريعة فعل جميع فرائض الدين وترك جميع المحظورات فان الايمان قد نقل عن مقتضى اللغة الى ذلك وأما من سواهم من انما ثلثين بقتله وليس نفس الترك عندهم كفرا حقيقة وانما عومل به معاملة الكفار في اقتل وعدم توريث ورثته المسلمين منه فهو كافرا حكما لا حقيقة ومنهم من قال انه يقتل حد افهورث ورثته من المسلمين وهو المختار عندهم فيمن ترك عمدا ١٠ دون عذر ولا علة ولا جود فان جحد فهو كافرا جماعا .

في التخلف عن الجماعة

- روى عن ابي هريرة رضى الله عنه ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لقد دهممت ان آمر بحطب فيحطب ثم آمر بالصلاة فيؤذن بها ثم آمر رجلا فيؤم الناس ثم اخالف الى رجال فأحرق عليهم بيوتهم والذي قسمي بيده لو يعلم احد هم انه يجحد عظيما ممينا او امر ما تبين حسنتين لشهد العشاء .
- ونرج من طرق الصلاة المسكوت عنها هي صلاة العشاء الآخرة والله اعلم بدليل ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم انه أخر العشاء الآخرة حتى كان ثلث الليل أو قربه ثم دار في الناس وقد رهم عشرون فغضب غضبا شديدا ثم قال، لو أن رجلا ندب الناس إلى عرق أو مر مائتين لأجابوا له وهم يتخلفون عن هذه الصلاة لمسمت أن أمر رجلا فيصلي بالناس ثم اتخلف على أهل هذه الدور الذين يتخلفون عن هذه الصلاة فأضر بها عليهم بالنيران .

١٠ فان قيل كيف كان هذا الوعيد من الرسول صلى الله عليه وسلم في التخلف عن الجماعة وهي في سائر الصلوات فرض كفاية بقيام البعض يسقط عن الباقيين ؟ قلنا كان هذا قبل سقوط الفرض عنهم فكلهم بعد ما مورون بالاجتماع مأخوذون به حتى تقام الصلاة وتؤدي كما ينبغي - وما يحققه ما روى عن ابن ام مكتوم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد فرأى في الناس رقة فقال، اني لأهم ان اجعل للناس اما ما ثم اخرج فلا اقدر على رجل يتخلف في بيته عن الصلاة الا حرقت عليه، فقلت يا رسول الله بيني وبين المسجد نخلا وشجر اوليس كل حين اقدر على قائد أفأصلي في بيتي ؟ قال تسمع الاقامة ؟ قلت نعم قال فأتها .

١٥ وفي رواية أليس تسمع النداء فاذا سمعت النداء فامش الىه فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم بما أجابه مع ما به من الضرر كالرجل الذي لا يعرف الطريق فلا يسقط عنه بذلك حضور الجماعات فعلم بذلك انه واجب على المطيقين له وان ذلك مما يخاطب به جميع اهله قبل سقوط فرضه بقيام البعض وكان الوعيد لما رأى في الناس رقة فلم تكن الجماعة التي حضرت لتلك الصلاة الجماعة المطلوبة للشهاد - وروى عن ابي الزبير قال سألت جابرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، لولا شيء لأمرت رجلا يصلي بالناس ثم لحرقت بيوتا على ما فيها، قال جابر انما قال ذلك من اجل رجل بلغه عنه شيء فقال، لئن لم يتنه لأحرقن بيته على ما فيه .

ولا ينكر مجيء الوعيد ما لأجل ما بلغه عن رجل واحد لأن دأبه

- صلى الله عليه وسلم على ما جبل عليه من الخلق العظيم عدم مخاطبة من صدر منه هفوة وبلبته وكان اذا بلغه عن احد شيء يقول ما بال اقوام يقولون كذا ويفعلون كذا ولا يقول ما بال فلان لئلا يلحقه في ذلك ما ييغضبه عند غيره بل يحصل الانزعاج عما كان منه بوقوفه ودخوله في العموم - روى عن عائشة رضى الله عنها قالت صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا رخص فيه فتركه .
- توم فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخطب فقال ما بال اقوام يتزهدون عن الشيء اصنعته فوالله انى اعلمهم بالله واشدهم له خشية ولا يستبعد اضافة ما كان من الواحد الى الجماعة لانه جاء بمثله القرآن وهو قوله تعالى (يقولون لن رجعتنا الى المدينة ليخرجن الأعرس منها الأذل) .
- وانما قاله عبد الله بن أبي قحافة زید بن ارقم شكالى رسول الله ١٠
- صلى الله عليه وسلم واخبره انه سمع عبد الله يقول في غزوة بنى المصطلق (لن رجعتنا) الى قوله (الأذل) فجاء عبد الله فاعتذر وحلف لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبت الانصار زيدا فانزل الله تعالى (يقولون) الآية تصدقوا لقول زيد فدعا زيد بن ارقم وهو في منزله فأخذيده وقال هذا الذى اوفى الله باذنه يقول بما سمع فأضاف الله تعالى القول الى الجماعة وان كان ١٠
- المتكلم واحدا اذ كانوا لم يردوه عليه وكذا الذى تخلف في بيته قد وقف عليه بعض جيرانه فلم ينكروا عليه ما كان منه فكأنوا مثله وان كانوا لم يتخلفوا بأنفسهم فلذلك عنهم جميعا بالوعيد في الحديث الذى ذكرناه .

في فضيلة الجماعة

- عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ٢٠
- صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة .
- وعن ابي هريرة رضى الله عنه مرفوعا انه قال صلاة الجماعة افضل من صلاة احدكم وحده بخمسة وعشرين جزءا - والمعنى ان الله تعالى جعل

لصلاة الجماعة من الفضل اولا على صلاة الفرد خمساً وعشرين ثم زاد الله في فضلها جزئين آخرين فضلا منه ورحمة - وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت لو كان بفناء احدكم نهر يجري فيغتسل منه كل يوم خمس مرار ما كان مبقيا من درته؟ قالوا لا شيء قال فان الصلوات تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن ، تشبیه النبی صلی الله علیه وسلم نحو الذنوب بالصلوات بغسل الماء الدرن يدل على استعمال تشبیه الاشياء بغيرها من امثالها ومن ذلك تضمين المتلفات بامثالها ان كان لها مثل وبقیمتها ان لم یکن لها مثل واستعمال تشبیهها باجناسها من الاشياء التي هي منها .

في صون المساجد

- ١٠ عن انس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من البول والغزرة وانما هي لذكر الله والصلاة وقراءة القرآن - ولا يقال انه صبح انه اعتكف وضرب له خباء فيه وأخبية لمن اعتكف معه من نسائه وفي ذلك استعماله لغير ما ذكر لأن الاعتكاف سبب لذكر الله على الدوام فيكون داخلها ذكر والمعتكف محتاج الى ما يكتنه من الحر والبرد والأخبية كانت تحجب امهات المؤمنين من الناس وتهدى لمن ما يحتاج اليه مما لا بد لهم من طعام وشراب ولم يكن ما فعل بقاطع الناس عن الصلاة في بقية المسجد وما روى من ضرب قبة في المسجد لسعد بن معاذ يحتمل ان يكون اراد بذلك صلى الله عليه وسلم زيادة فضل لسعد بان لا ينقطع عن الصلاة في مسجده بما اصابه مع قربته من عبادته والوقوف على احواله وفي ذلك ايضا مواقة الحديث الاول .

فيمن نام حتى أصبح

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الذي ينام من اول الليل الى آخره قال ذلك الذي بال الشيطان في اذنه

- وروى عنه ذكرت عند النبي صلى الله عليه وسلم رجلا قلت ان فلانا نام الليلة حتى اصبح ولم يصل فقال ذلك رجل بال الشيطان في اذنه او اذنيه - وسبب بول الشيطان في اذنه هو تضييع فرض العشاء وفعل مكروه النوم قبلها وعجافته ربه واطاعة شيطانه وهو كناية عن ما اتى في اذنه من ثقل النوم والعرب تسمى ذلك ضربا على اذن ومنه قول الله تعالى (فضربنا على آذانهم في الكهف) .
- واضيف الفعل هنا الى الشيطان لانه مما يرضاه كقوله صلى الله عليه وسلم ، يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نام ثلاث عقد ، الحديث لا يريد بذلك حقيقة العقد التي يعقدها بنو آدم وانما هو على الاستعارة لأن العقد التي يعقدها ابن آدم تمنع من يعقدونها عليه من التصرف فيما يحاول التصرف فيه فكان مثله ما يفعل الشيطان بالنائم يمنع النائم من قيامه الى ما ينبغي ان يقوم ١٠
- اليه من ذكر الله والصلاة ومعنى بال اى فعل به اتبع ما يفعل بالنوام .

في الراحة بالصلاة

- عن عبد الله عن محمد ابن الحنفية قال دخلت مع ابي على صهر لنا من الانصار فحضرت الصلاة فقال يا جارية اثبتني بوضوء لعل اتوضأ فاستريح فكأنه رآنا انكرنا ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قم يا بلال فأرحنا بالصلاة ، لايتوهم ان فيه طلب الراحة من الصلاة وانما فيه ان يراح بالصلاة من غيرها اذا الصلاة قرة عينه فأمر أن يراح بها مما ليس بمنزلتها اذ لا شيء عنده صلى الله عليه وسلم مثلها يشتغل به عنها .

في الصلاة الوسطى ،

- عن عائشة وحفصة رضى الله عنهما كل واحدة منهما امرت كاتب ٢٠
- المصحف لما ان يزيد فيه وصلاة العصر عند قواه تعالى (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) وذكرت انها سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فيه انه نسخ من القرآن وأعيد الى السنة والدليل عليه ما روى عن البراء بن

عازب رضى الله عنه قال نزلت (حافظوا على الصلوات وصلوة العصر) فقرأها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ثم نسخ فأُزيل (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) وكذلك كل ما روى من القرآن ولا نجد في مصاحفنا فهو مما كان قرأنا ونسخ فأنسخ من القرآن وأعيد إلى السنة فصار منها قال القاضي فيحتمل انهما امرتا الكاتب لأنهما لم تعلما نسخ ذلك أو امرتا بالكتابة على انه سنة لا على انه قرآن والله اعلم .

في حمل المصلي صغيرة

عن عمرو بن سليم عن أبي قتادة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل أمانة ابنة زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قام حملها وإذا سجد وضعها وله طرق كثيرة في بعضها سمعت أبا قتادة يقول بينما نحن جلوس في المسجد نتظر الصلاة فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عاتقه ابنة ابنته أمانة ابنة أبي العاص وأما زينب فكبر وهي على عاتقه فلما ركع وضعها بالأرض فلما قام أعادها على عاتقه حتى قضى صلاته وهو يفعل ذلك .

فيه جواز مثل هذا الحمل والوضع لأمنته أيضا ولكن بإجماع الفقهاء لا يجوز فعله وأهل العلم لا يجمعون على خلاف ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بعد ثبوت نسخ ذلك لأنهم أمونون على ما فعلوا كما كانوا مأمونين على ما رويوا وقد كانت أشياء فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته لا يصلح للناس فعلها في صلاتهم من ذلك مده يده لأخذ العنقود الذي رآه من الجنة وهو يصلي وما كان منه في إبليس وهو يصلي على ما روى أبو الدرداء انه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فسمعه يقول اعوذ بالله منك ثم قال ألعنك بلعن الله عز وجل ثلاثا ثم بسط يده كأنه يتناول شيئا فلما فرغ قالوا يا رسول الله سمعناك تقول في الصلاة شيئا لم نسمعك تقوله قبل ذلك وبسط يدك فقال ان

عد والله ابليس جاء بشهاب من ثا رليجعله في وجهي، الحديث ولا خلاف بين اهل العلم انه لا ينبغي للصلي ان يفعل مثل هذا في صلاته فعقلنا ان هذه الاشياء من الأقوال والأفعال كانت مباحة ثم نسخت يؤيده ما روى عن جابر رضي الله عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد فرأى قوما يصلون وقد رفعوا أيديهم فقال مالي اراكم ترفعون أيديكم كأنها اذا تاب خيل شمس • اسكنوا في صلاتكم .

وأبين من ذلك ما روى عن زيد بن ارقم قال كنا نكلم في الصلاة حتى نزلت (وقوموا لله قانتين) فأمرنا بالسكوت والقنوت هو الخشوع والاقبال على ما فيه القانت غير متشاغل عنه بغيره من فعل او قول ولذلك جرى عليه عمل امة محمد صلى الله عليه وسلم الذي قد أخبر ان الله تعالى لن يجمعهم على ضلالة وفيما ذكرنا من هذا كفاية .

في تشبيك الاصابع

عن ابي ثمامة لقيت كعب بن عجرة وانا اريد الجمعة وقد شبكت بين اصابعي ففرق بينها وقال انا نهينا ان يشبك احدانا اصابعه في الصلاة قلت اني لست في الصلاة قال ألسنت قد توضأت وأنت تريد الجمعة؟ قال قات يلي قال • ما أنت في صلاة .

وعن كعب بن عجرة قال صلى الله عليه وسلم لا يتطهر رجل في بيته يريد الصلاة الا كان في صلاة حتى يقضى صلاته فلا يخاف بين اصابع يديه في الصلاة وروى عنه ايضا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا توضأ احدكم وخرج يريد المسجد فهو في صلاة ما لم يشبك بين اصابعه - وروى عنه قال يا كعب ابن عجرة اذا توضأت فأحسن الوضوء ثم خرجت الى الصلاة فلا تشبك بين اصابعك فاك في صلاة وروى عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم • من شبك بين اصابعه في المسجد فليتوضأ .

فى هذه الآثار النهى عن تشييك الاصابع فى طريقه الى الصلاة ففهم بذلك ان مرید الصلاة فى حكم من هو فيها الا ما اباح الله تعالى له من النطق ومن المشى اليها دون ان يتجاوز ذلك الى السعى يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم اذا ثوب بالصلاة فلا تأتوها وانتم تسعون وأتوها وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا والأمر بالسكينة فى الآيات الى الصلاة هو معنى ما فى حديث كعب من النهى عن التشييك فى حال الارادة لما كان النهى لمن قد دخل فيها .

فى انتظار الامام من يجىء بعد شروعه فيها

روى عن الامام ابى حنيفة رضى الله عنه وفيمن تمنح له وهو يصل ١٠ فانظر المتنح ان صلاته فاسدة قال واخشى عليه اى بأن يكون قد عمل بعض صلاته لغير الله فيكون بذلك كافرا وقد وجدنا عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدفع هذا القول وهو ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه سمع صوت صبي وهو فى الصلاة تخفف .

فان قيل لاجبة فيه لانه من كلام ابى هريرة بناء على ظنه ان التخفيف

١٥ كان من اجله يؤيده قول انس سمع النبي صلى الله عليه وسلم بكاء صبي وهو فى الصلاة فظننا انه خفف رحمة لبكاء الصبي اذ علم ان امه معه فى الصلاة - قلنا روى عبد الله ابن شدد بن الهاد عن ابيه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى احدى صلاتى العشي وهو حامل احدا بنيه الحسن او الحسين فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع الغلام عند قدمه اليمنى فسجد بين ظهرانى صلاته سجدة اطالها ٢٠ قال ابى فروعت رأسى بين الناس فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد واذا الغلام راكب ظهره فعدت وسجدت فلما صلى قالوا يا رسول الله انك قد سجدت بين ظهرانى صلاتك سجدة اطلتها أشئ امرت به ام كان يوحى اليك ؟ قال كل ذلك لم يكن ولكن ابنى ارتحلنى فكرهت ان اعجله حتى يقضى حاجته منى فلم يكن

- انتظاره ابته حتى يقضى حاجته منه مفسد اصلاته ولا يخرج له عنها فدل ان مثل هذا الحاجة دعت الى ضرورة حلت غير مفسد ولا مكروه من المصلى وكيف يفسدها وهو أخف من قتل الحية والعقرب في الصلاة وقد اطلق ذلك للصلى فمثل ذلك من انتظار غيره ليدخل فيها وليدرك من فضلها ما قد طلبه من اتيانها والحق ان عند أبي حنيفة يكره هذا الفعل ولا يفسد لأن غيره ممن سبقه اليها اولى بأن يفعل معه ما يتبع فيه امامه ممن قصر من اتيانها وابطأ فيه وهو مذهب مالك ومعنى قول الشافعي واستعمال ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وجهه على ما لا زيادة فيه من المتحجج له تضرع من خلقه في صلاته التي قد سبق اليها وتحرم بها وتقول لا بأس بفعل ذلك اذا كان لا ضرر فيه على المصلين معه ولا يكون بفعله يسمى متشاغلا بخلاف صلاته ويكون في اصلاحه اصلاح صلاة غيره كما
- ١٠ يكون في اصلاحه ايها لنفسه من التقدم من صف الى صف ليسد الخلل الذي فيه - روى عن خيمثة بن عبد الرحمن انه قال صليت الى جنب ابن عمر فرأى في الصف خللا بفعل يغمز في ان اتقدم ويمعني من التقدم الضن بمكاني اذا جلس ان ابعد منه فلأرى ذلك تقدم هو فاذا كان هذا مباحا للصلى في امر نفسه كان مباحا منه لغيره مما يكون في فعله اصلاح لصلاته .

١٥

في البداءة بالعشاء قبل العشاء

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء واقامت الصلاة فابدؤا بالعشاء - هذا مخصوص بالصائم دون من سواه، روى ابن شهاب عن انس سمعته يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اقيمت الصلاة وأحدكم صائم فليبدأ بالعشاء قبل صلاة المغرب ولا تعجلوا عن عشاءكم .
- ٢٠ دل هذا على ان القصد من المخاطبين الصوم وقال الشافعي رحمه الله هذا ترخيص عام في التخلف عن الجماعة لكل ذي حاجة كالخائف يحتاج الى

• تجديد وضوء وقد أقيمت الصلاة في شخص في ترك الجماعة وتجديد الوضوء لأن صلاة من يدافع الأخبثين منهي عنها وكذا حضور العشاء لمن له توفان إلى الطعام يشغله عن الاقبال إليها ويحمله على العجلة عن الاكمال صائماً كان أو غيره قال صلى الله عليه وسلم لا يصلين أحدكم بحضرة الطعام ولا وهو يدا فمه الأخبثان الفاظ والبول •

قال القاضي فالحق ان الأمر بالابتداء بالعشاء ليس على إطلاقه وانما معناه عند حاجته إلى الطعام صائماً كان أو غير صائم لكن طعمهم ما كان على مقدار طعامنا اليوم في الكثرة بل على القصد والقناعة بما فيه البلغة فيبتدئ المحتاج بقدر ما يدفع توقاه ويتفرغ قلبه للاقبال على صلاته وانماها.

كتاب الحناظر

في توجيه المختصر القبلة

عن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سيدكم يا بني سبلة؟ قالوا سيدنا جند بن قيس قال بم سودتموه؟ قال بأنه اكثرنا مالا وأنا على ذلك لنداريه بالبخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ذاء ادوا من البخل؟ ليس ذلك سيدكم؟ قالوا فمن سيدنا يا رسول الله؟ قال سيدكم بشرين البراء بن معرور اول من استقبل القبلة حيا وعند حضور وفاته قيل ان يوجهها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبلغ ذلك رسول الله فأمره ان يستقبل بيت المقدس وهو بمكة فأطاع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حضرته الوفاة فأمر اهله ان يوجهوه قبل المسجد الحرام ورسول الله يومئذ بمكة - قال ابو حنيفة واصحابه

١٥ يستقبل المختصر القبلة على جنبه كما في لحده لانه سبب من اسباب الموت فيعطى له حكه ولا حجة لمن قال يستقبل عند الموت كما يستقبل للصلاة استدلالا بفعل البراء فانه اول من استقبل القبلة حيا وعند حضور وفاته وتناهى ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره اذ ذكر استقباله القبلة للصلاة وعند الموت

ذكر

ذكر او احدا فكان ذلك دليلا على استواء كيفيتهما لأنه يجوز أن يذكر في الحديد
استقباله القبلة في الشيعيين المذكورين لاستقباله فيهما القبلة وإن اختلفت كيفيتهما
في ذلك .

في التكفين

- عن خباب بن الارت هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
نبتغي وجه الله عز وجل فوجب اجرنا على الله فمات من مات ولم يأكل من اجره
شيئا وكان منهم مصعب بن عمير قتل يوم احد فلم يترك إلا نمرة فكنا اذا غطينا
رأسه بدت رجلاه واذا غطينا رجليه بدأ رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم غطوا رأسه واجعلوا على رجليه من الاذخر ومنا من ابتعت له ثمرة فهو
يهد بها .

١٠

- وعن ابن عباس امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل احد أن يزرع
عنهم الحديد والخلود وقال ادفنوهم بدمائهم - فيه ان الكفن مقدم على الديون
والوصايا والميراث وهو قول اهل العلم جميعا حاشا سعيد بن المسيب فانه قال
في احد قوله ان الكفن من الثلث وهو محجوج بأمر رسول الله صلى الله عليه
وسلم بدفن الموتى في ثيابهم التي هي جميع اموالهم التي تركوها من غير سؤال
عن دينهم ووصيتهم او ورثتهم .

١٥

في الصلاة على المنافق

- روى ابن عمر وابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على
عبد الله بن أبي بن سلول ، وفيما روى عن جابر ما دل انه لم يصل عليه وهو الأشبه
بأنضاله لأنه كان لا يصل على مديون لا وفاء له به ولا على من غل زجراله فالمنافق
بذلك كان احرى لما اخبر الله تعالى به من كفرهم روى ان عمر بن الخطاب
قال له لما اتى ليصلي عليه أتصلي عليه وقد نهاك الله عن الصلاة على المنافقين ،
وهو اصح مما روى عنه انه قال أتصلي عليه وقد نهاك الله عن الصلاة عليه ؟ لأنه

٢٠

بحال ان يصلى على من ناه عن الصلاة عليه والله اعلم .

في الصلاة على المرجومة

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على الجنيينة التي رجمها باقرارها على نفسها بالزنا ولم يصلى على ما عثر المرجوم باقراره ايضا والمعنى فيه ان من سنته الصلاة على المحمودين لا على المذمومين كالنعال وقال نفسه وما اشبهها والجنيينة حدثت لانها جادت لله بنفسها لا اقامة الحد عليها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تابت توبة لوقسمت بين سبعين من اهل المدينة اوسعتهم وهل وجدت افضل من ان جادت لله بنفسها ، جوابا لعمر او على حين قال له أتصلى عليها يا رسول الله وقد زنت ؟

- ١٠ . واما ما عثر فلم يجد الله بنفسه وانما جاءه وهو يرى انه لا يفعل به ذلك دل عليه قوله لما وجد مس الحجارة صار خا يا قوم ودوني الى رسول الله فان قومي تملوني وغروني من نفسي اخبروني ان رسول الله غير قاتلي فلم ينزع عنه حتى قتل فهو به دل على رجوعه عن اقراره او اعراضه عن اقامة الحد عليه وهو مذموم في الحالين وما روى في حديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغه هروبه قال له خير اولى يصلى عليه فدل انه كان محمودا عنده معارض بما روى ابو سعيد الخدري فسبقنا الى الحرية ما تبعناه فقام لنا فرميناه حتى سكت فلما استغفر له الرسول صلى الله عليه وسلم ولا سبه ويحتمل ان الحمد له لم يكن الا بعد ان فات وقت الصلاة لمعنى حدث في امره من رحمة لحقته من الله وعلم بوحي اوحى اليه او رؤى يارآها دل عليه ما روى عن بريدة انهم اجتوا بعد رجم ما عثر ايومين او ثلاثة بغاء النبي صلى الله عليه وسلم وهم جلوس فسلم ثم جلس فقال استغفروا عما عثر فقالوا غفر الله لما عثر فقال لقد تاب توبة لوقسمت بين مائة اوبين امة اوسعتهم - وما روى انه قال موصولا بانصر افيهم من رحمة لا يصح لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحضر رجمه ثم كان هذا القول منه بعد وقوفه على حقيقة ما صار اليه من العفو عنه .

في الصلاة على قاتل نفسه

- عن جابر بن سموة ان رجلا نحر نفسه بمشاقص فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، هذه مسئلة اختلف اهل العلم فيها فطائفة ذهبوا الى جواز الصلاة عليه منهم ابراهيم النخعي وابو حنيفة واصحابه وطائفة منعوها عليه محتجين بهذا الحديث فوجدنا ترك الصلاة عليه انما كان من النبي صلى الله عليه وسلم لا من الناس جميعا فيحتمل ان ما كان منه من الامتناع من الصلاة عليه لان صلاته رحمة على من يصل عليه وقد كان حمل بيته وبين الجنة بما كان من ذلك المقتول وصل عليه غيره ممن ليست صلاته في هذا المعنى كصلاته صلى الله عليه وسلم كما فعل بالذي غلب بخير والذى مات وعليه الدين اذ كان من شريعته ان لا يصل على المذمومين من امته - قال القاضي انما ترك الصلاة عليهم اذ بالهم وزجرا ١٠ لمن سواهم عن مثل احوالهم لا يأسا من قبول رحمة الله لهم .

في الصلاة على النجاشي

- روى عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اخاكم النجاشي قد مات فصلوا عليه قال ونحن نرى ان الجنابة قد اتت فصفقنا فصلينا عليه وانما مات بالحبشة فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل ١٠ المدينة ، فيه انه حمل الى المدينة لطيف قدرة الله تعالى في اليوم الذي مات فيه بناء على ظن الصحابة في امره فصلوا عليه كما يصل على من مات بالمدينة عندهم فان دفع به احتجاج من اطلق الصلاة على الميت الغائب وكان هذا من لطيف القدرة كما كان لنبية صلى الله عليه وسلم في بيت المقدس اذ كذبتة قريش حين اخبرهم انه اسرى به اليه ، روى عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٠ لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن امرى فساأوني عن اشياء من بيت المقدس لم اثبتها فكربت كربا ما كربت مثله قط فرفعه الله تعالى الى انظر اليه فما سألوني عن شيء الا انبأتهم به - لا يقال حديث عمران محال لأن

فيه اتيان الجنائز وصلاته عليه كان حين دخل المدينة والجنائز لا اتيان لها والتجاشى لدخول له لأن هذا ونحوه قد يذكر به الأموات كما يذكر به الأحياء يقال حضرت الجنائز بمعنى حضرت وقال تعالى (أفأمن أهل القرى إن يأتيهم بأسنا) الآية اضاف الا تيان الى البأس وقال (يأتيهم الرزق بها رغداً من كل مكان) الآية وانما كان اتيان الرزق با تيان من يأتي به اليها فلا استحالة في الحديث ولا حجة فيه لمن يرى الصلاة على القائب وابو حنيفة ومالك واصحابه ممن لا يرونها على الميت القائب .

في الصلاة على القبر

روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قبر بعد ثلاث من مات ولم يصل عليه ذهب ابو حنيفة واصحابه الى انه يصلى على قبره الى ثلاثة ايام ولا يتجاوز الى ما هو اكثر منها لأن الميت بعدها يخرج من حال من يصلى عليه لكن الحديث يدفع ذلك (١) مع ان قولهم توقيف والتوقيف لا يؤخذ الا بالتوقيف وقد رأينا غير واحد يخرجون من قبورهم بعد مدة طويلة وهم على حال تجوز الصلاة عليهم وقد وجدنا الترقى يخرجون بعد الايام التي تجاوز هذا الوقت فيصلون عليهم فكذلك اغيرهم ما كانت ابدانهم موجودة غير مفقودة بفنائها اما بلاء او غيره . يصلى عليهم .

في الدعاء على الميت

روى من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على الميت : اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهديننا وصغيرنا وكبيرنا ، سؤال الغفران للإصاغر لأجل ما يعملونه في حال الكبر فيغفر لهم ذنوبهم قبل ان يعملوها ومثله في المعنى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقوله صلى الله عليه وسلم لعمرى

(١) فيه نظر لان النبي صلى الله عليه وسلم علم بالوحي انه لم يتغير والذي قاله ابو حنيفة هو الغالب والحكم للغالب - والله اعلم - ح .

قصة حاطب وما يدريك لعل الله قد اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم .

- وروى عبد الله بن الحارث عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الصلاة : اللهم اغفر لأحيائنا وامواتنا واصلح ذات بيننا والقب بين قلوبنا اللهم عبدك فلان بن فلان ولا نعلم الا خيرا وانت اعلم به منا فاغفر لنا وله ، فقلت .
 وانا اصغر القوم فانت لم نعلم خيرا قال فلا تقل الا ما تعلم - الحارث هذا هو ابو قتادة الانصاري وقد كشف معنى هذا الحديث بسؤاله وبما اجابه اذ لا يشك احد أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول ولا نعلم الا خيرا فيمن يعلم منه غير الخير - قال ميمون بن مهران اذا صليت على من تنهه فيكفى ان تقول (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) الآية واذا صليت على من تحب فاجتهد في الدعاء .
 ١٠ اى من تحب لخيره ولا تنتهمه في اعتقاده وهذا انما هو في اهل الأهواء الذين ما نرجوا بهوهم عن الاسلام وان كانوا مذمومين واما من كان على شيء من الأهواء مما يخرج به عن الاسلام فلا يصلى عليه .

في ثواب المصلى عليها

- ١٠ روى ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتى الجنازة عند اهلها فمشى معها حتى يصلى عليها فله قيراط ومن شهدا حتى يدفن فله قيراطان مثل احد وروى ايضا من جاء جنازة فتبعها من اهلها حتى يصلى عليها فله قيراط وان مضى معها حتى تدفن فله قيراطان مثل احد مع ، ما روى عنه صلى الله عليه وسلم من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى تدفن فله قيراطان .

٢٠

اختلف في سبب استحقات القيراط هل هو المشى معها او الصلاة عليها او التشيع ولوراكبا في الحديث الاول ذكر المشى معها وفي الباقيين اغفال من رواها ومن حفظ شيئا كان حجة على من لم يحفظه ولا شك ان المشيع لما بالركوب معها حتى يصلى عليها ثوابه دون ثواب الماشى معها حتى يصلى عليها

لكن هذا في الراكب اختيارا واما الراكب لمجزء عن المشى فكأنما شى معها
 فان قيل فهل جزء القيراط من الشيء الذى هو منه معلوم فى شيء من
 الآثار؟ قيل له ما وجد لك ذلك ذكر فى شيء روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 وسلم غير شيء من حديث ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 الدينار كنز والدرهم كنز والقيراط كنز قالوا يا رسول الله اما الدرهم
 والدينار فقد عرفناهما فما القيراط؟ قال نصف درهم نصف درهم، قال الطحاوى
 فكان ذلك مقدار القيراط من الشيء الذى هو منه وكان ذلك دليلا على ان
 الصريف الذى كانوا عليه مما هو عدل الدينار اثنتى عشر درهما على مذهب
 من يجعل الدية اثنتى عشر الفا وما من يجعل من الورق عشرة آلاف
 درهم فذلك على ان عدل الدينار من الدرهم كان عندهم عشرة دراهم وعلى
 ان القراريط التى جعلتها الدينار كانت عندهم عشرون قيراطا القيراط منها
 نصف درهم والله اعلم - فان قيل فهل وحدتم للشيء الذى القيراط منه ذكر
 مقدار فى شيء من الآثار؟ قيل له ما وجدنا ذلك والله اعلم وقد يجوز انه اخفى
 ذلك حتى يعلمه اهله اذا القوة (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرءة عين) قال
 القاضى ابوالوليد فاذا علم مقدار القيراط مما هو منه وانه جزء من عشرين
 او من اربعة وعشرين وعلم مقدار القيراط بالنص انه مثل احد فقد علم مقدار
 الشيء الذى القيراط منه فيعلم قدر المثل به الخير فى قوله تعالى (فمن يعمل
 مثقال ذرة خيرا يره) اذ مقدار الذرة ومقدار جبل احد معلوم عيانا ولا نعلم
 قدر وزنهما من الثواب الا يوم الجزاء والحساب هذا من تمثيل المعلوم
 بالمحسوس ليفهم معناه لأن الثواب ليس بجسم يعبر بالوزن معقلنا به ان الله تعالى
 يتفضل على من شهد جنازة من عند اهله وصلى عليها باضعاف ما يتفضل به على
 من عمل ادنى يسير (١) من خير عدد ما فى جبل احد من متا قبل الذر .

(١) هكذا فى الاصل ولعله شئ - ح .

في عدد من يشفع في الميت

- دوت عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما من رجل يموت فيصلى عليه امة من المسلمين يبلغون ان يكونوا مائة فيشفعون له الاشفعوا فيه ، ومن رواية ابي هريرة انه قال : من صلى عليه مائة من المسلمين غفر له ، مع ما روى عنه من حديث ابن عباس انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته اربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا الاشفعهم الله عز وجل فيه ، ليس هذا باختلاف وتعارض لانه يحتمل ان الله تعالى قد جاد بالفقران لمن صلى عليه مائة من المسلمين بشفاعتهم له ثم جاد بالفقران بشفاععة اربعين لحديث ابن عباس متأخر عن حديث عائشة وابي هريرة لأن الله تعالى لا يرجع فيما يجوده به .
- ١٠

في الصلاة على الشهيد

- عن عقبه بن عامر الجهني قال آخر ما خطب لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى على شهداء احد ثم رقى على المنبر الحمد لله تعالى وائى عليه ثم قال انى لكم فرط وانا عليكم شهيد - فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد بعد مقتلهم بثمان سنين فاحتمل ان يكون ذلك لانه لم يكن سنة الشهداء .
- ١٥
- قبل ذلك الصلاة عليهم ثم صار سنة فصلى عليهم لذلك ، وما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوضع بين يديه يوم احد عشرة فيصلى عليهم وعلى حمزة ثم يرفع العشرة وحمزة موضوع ثم يوضع عشرة فيصلى عليهم وعلى حمزة معهم .

- وما روى عنه ايضا قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد ٢٠ بالقتلى فجعل يصلى عليهم فيوضع تسعة وحمزة فيكبر عليهم سبع تكبيرات ثم يرفعون ويترك حمزة ثم يجماء بتسعة فيكبر عليهم سبعا حتى فرغ منهم - قد خالفه جابر بن عبد الله وانس فروى عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بدفن

قتل احد بد ماثم ولم يصل عليهم ولم يغسلوا - وعن انس ان شهداء احد لم يغسلوا ودفنوا بد ماثم ولم يصل عليهم ويجوز أن يكون لم يصل عليهم وقد صلى عليهم غيره بأمره .

في الصلاة على حمزة

• روى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم يوم احد مر بحمزة وقد جدد ومثله فقال لولا ان تجزع صفية لتركته حتى يحشره الله من بطون الطير والسباع فكفنه في ثمره اذ انحر رأسه بدت رحلاه واذا انحر رجله بد رأسه نحر رأسه ولم يصل على احد من الشهداء غيره وقال انا شهيد عليكم اليوم - فقيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل على احد من الشهداء يوم احد غير حمزة ويجوز أن يكون ما فعل من الصلاة على حمزة ومن ترك الصلاة على غيره بما شغله يومئذ مما نزل به في وجهه ومن هشم البيضة على رأسه قال سهل كسرت البيضة على رأسه وكسرت ربابيته وجرح وجهه فكانت فاطمة تغسله وعلى يسكب الماء بالجن فلما رأت فاطمة ان الماء لا يزيد الدم الا كثرة اخذت قطعة حصير فأحرقتها والصقتا على جرحه فاستمسك الدم وقال صلى الله عليه وسلم : كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم وكسروا ربابيته وهو يدعوه الى الله ، فأثرل الله (ليس لك من الامر شيء) فاحتمل ان يكون ترك الصلاة لما شغله عنهم غير حمزة فانه اختصه بالصلاة عليه لمكانه منه ولا يقال لم يروا نس الصلاة على حمزة لأن زيادة الثقة حجة ولا يدفع ما في حديث عقبة من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد ما ذكرنا قبل هذا من ان الميت اذا قُتِلَ ببلاء حتى صار معد وما لا يصل على قبره لأن شهداء احد قد علم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم لم يفتوا بما أثرل الله عليه فيهم (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا) الآية صلى عليهم بذلك وقد روى في بقائهم على حالهم بعد مدد جابر بن عبد الله قال لما اراد معاوية ان يجري العين التي عند

قبور الشهداء بالمدينة امر متاديا فنادى: من كان له ميت فليأته، قال جابر فذهبت الى ابى فأنحر جناهم وطابا فأصابته المسحاة اصبع رجل منهم فاقطرت دما، فهكذا تقول من علم بقاء بدنه بعد مدة وان طالت في قبره جاز أن يصلى على قبره اذا لم يكن صلى عليه قبل دمه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك واتباعه.

فى اللحد والشق

- روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال اللحد لنا والشق لغيرنا اولاهل الكتاب على ما روى عنه يَحْتَمِلُ تخصيص اللحد بنا كون العرب لا تعرف غيره والشق لأهل الكتاب لانه الذى كانوا يستعملونه وكان انبياءهم على ذلك فى ايامهم وقد أمر نبينا صلى الله عليه وعليهم بالاعتداء بهم الانبياء ورد نسخه ولم يرد ناسخ للشق فبقى اللحد والشق جميعا من سنن المسلمين غير أن اللحد اولاهما لأنه المختار صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وما يدل على إباحة الشق ما روى عن انس لما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بالمدينة رجلا يلحد ورجلا يضرح فقاوا استخيرا ربنا عز وجل وُرسل اليهما فأيهما سبق تركناه فأرسل اليهما فسبق صاحب اللحد فلحد والرسول الله صلى الله عليه وسلم، وما ورد من قوله اللحد واولا تشقوا، ليس النهى للكراهة بل لترك الأفضل والأخذ بما دونه . ١٥

فى الحائض والمرأة

- روى عن انس قال ماتت احدى بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل القبر احد قارف اهله الليلة فلم يدخل زوجها، هي ام كلثوم توفيت فى سنة تسع من الهجرة والمقارفة قد تكون من المقاراة المذمومة وقد تكون من غيرها من الإلصاق واستحال الثانى لأن إصابته الرجل اهله غير مذمومة فيحتمل انه صلى الله عليه وسلم علم عن كان يصح له دخول قبرها من ذوى محارمها انه جرى بينه وبين زوجته فى تلك الليلة مقارفة من القول مذمومة فكره ان يتولى ادخاله فى قبرها وما اراد أن يواجهه ٢٠

بذلك اذ كان دليلاً ان لا يواجه احداً بما يكره ابما كان يقول تعريضاً جرياً على مقتضى الاخلاق الكريمة التي حبل عليها وشرع الله سبحانه بها وخصه بأعلى مراتبها كما قال صلى الله عليه وسلم ، ما بال رجال يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله تعالى وما بال رجال يقول احدهم : قد طلقتك ، قد راجعتك ، وهذا احسن محامله . واما ما فيه من قول الراوى فلم يدخل زوجها يعنى قبرها فان ذلك حمله قوم على انه يحتمل انه كان بينه وبينها قبل وفاتها في تلك الليلة هذه المقارفة وهم الذين يذهبون الى ان للزوج غسل زوجته بعد وفاتها وادخالها قبرها ومذهبنا انه لا يفسلها لا تقطاع ما كان بينهما في حياتها بوفاتها .

وروى انس قال شهدنا بتسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس على قبرها فرأيت عينيه تدمعان فقال هل منكم احد لم يقارف اهله الليلة ؟ فقال ابو طلحة انا قال قال في قبرها وهذا مما يبعد لأن اباطلحة لم يكن من محارمها اللهم الا ان يكون لم يحضر قبرها حينئذ من ذوى محارمها غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتاج الى معونته فاستسبح له ما يتسبح للأجني من ان يميم الميتة من وراء ثيابها مكان غسلها عند الضرورة وزوجها كان عثمان بن عفان .

اقبار زينب ام المؤمنين

روى ان عمر بن الخطاب صلى على زينب رضى الله عنها بالمدينة فكبر عليها اربعاً ثم ارسل الى ازواج النبي صلى الله عليه وعليهن وسلم من يأمرن ان يدخلن في قبرها قال وكان يعجبه ان يكون هو الذى يلى ذلك فأرسلن اليه انظر من كان يراها في حياتها فليكن هو الذى يدخلها القبر فقال عمر صدقن . وانما كان اعجبه فلما منه ان ذلك جائز له اذ كانت اماله ثم استظهر بما عندهن اذ حكمن حكمها واشكل عليه اذ ليست ام نسب ولا ام رضاع ولهذا لا تجوز رؤيتها ويجوز نكاح بنتها منه فاعلمه في ذلك بخلاف ما كان الأمر عنده عليه فرجع اليه ورآه الصواب ومن جعل ام حبيبة مكان زينب فقد اخطأ لأن

ام حبيبة بقيت بعد عمر دهر اطويلا وقد قال صلى الله عليه وسلم لا زواجه اولكن
ملحوقا في اطول لكن يد او كانت زينب امرأة قصيرة فلما توفيت او طعن
علمن انه انما اراد طول يد ها بالصديقة لانها كانت تصنع يديها ما تعين به
في سبيل الله .

في فتنة القبر

- روت عائشة وابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان القبر
لضنطة لو كان احدا ناجيا منها نجا منها سعد بن معاذ - زاد في حديث ابن عمر
ثم قال باصابعه الثلاث يجمعها كأنه يقلله ثم قال لقد ضغط ثم عوفى - ولا يمارضه
ما روى ربيعة بن سيف عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : ما من مسلم يموت في يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا برئ
من فتنة القبر ، لأنه منقطع الاسناد فان ربيعة لم يلق عبد الله وبينهما رجلان
احدهما مجهول وعن علي رضي الله عنه قال كنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت
(الهاكم التكاثر) فيه اثبات عذاب القبر ورويت عن النبي صلى الله عليه وسلم
آثار متواترة باستعاذته منه - إروى مصعب بن سعد أنه كان يحدث عن ابيه
قال كان بأمرنا بهذا الدعاء مرفوعا : اللهم اني اعوذ بك من الجبن والبخل
واعوذ بك أن ارد الى اذل العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا واعوذ بك من عذاب
القبر ، وروى عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من خمس ، من
الجبن والبخل وسوء العمر وفتنة القبر وعذاب القبر .

- ونرج في هذا المعنى آثارا كثيرة من رواية ابي هريرة وأبي بن
كعب وغيرهم وروى عن ابن عباس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على
قبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير - اما هذا فكان لا يستتر من بوله
واما هذا فكان يمشی بالجميمة ثم دعا بعسيب رطب فشقه باثنين ففرز على هذا
واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال لعله ان يخفف عنهما ما لم ييبسا - خص البول
من النجاسات انها لو ان الناس به اذلا يظهر على الثياب منه اثر بخلاف الغائط

والقيح والدم فيتعامها الناس لتقذرهم اياها ومعنى لا يستتر من بوله اى لا يتوقى منه ومنه دعاء الناس ، سترك الله من النار ، اى وقاك منها ومنه قوله صلى الله وسلم : اتقوا النار ولو بشق تمرة ، وروى مرفوعا : اكثر عذاب القبر بالبول ، اى اكثر عذاب القبر من اجل البول بما شاء الله ان يعذب به من اصناف عذابه يؤيده ما روى عن ابن عباس مرفوعا : ان عامة عذاب القبر من البول فتزهوا من البول ، وقيل ان الناس يعذبون في قبورهم بالبول كما يعذب به في الدنيا لانه من غليظ عذاب الدنيا والله اعلم .

في عذاب القبر

روت عمرة عن عائشة ان يهودية جاءت تسئلهما فقالت اعاذك الله من عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم ايعذب الناس في قبورهم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عا ئذا با الله من ذلك ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة مراكبا خسفت الشمس فرجع ضحى فمرين ظهر افي الحجر فقام يصلي فذكرت صلاة الكسوف وكيف صلاها فقالت ثم انصرف فقال ما شاء الله ان يقول ثم امرهم ان يتعذوا من عذاب القبر دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم قول اليهودية كان قيل ان يوحى اليه بذلك وامرنا بالتعوذ من عذاب القبر بعد الوحي اليه بذلك .

لا يقال كيف دفع خبر اليهودية وقد قال عليه الصلاة والسلام ، ما حدثكم به اهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان كان حقا لم تكذبواهم وان كان باطلا لم تصدقوهم لانه يحتمل ان يكون دفع قولها وردها قبل ان يؤمر بالالتفات الى ما حدث به اهل الكتاب ثم امر بعد ذلك بالوقوف عنده وترك التصديق به والتكذيب له فكان له دفع ما حدث به كمال الرجل ان يدفع ما لم يعلمه وان كان في الحقيقة حقا فان المدعى عليه اذا لم يعلم صحة دعوى المدعى كان في سعة من انكاره اياه ومن حلقه له عليه وان كان يجوز أن يكون عليه حق فذهبت عنه معرفته فكان صلى الله عليه وسلم

وسلم لما سئل عن ما لا علم له به كان في سعة من نفيه وان كان في الحقيقة حقا ثم امر أن يقابل قولهم بالتوقف وان كان الدفع واسعاله مع اتاناً ملنا حديث عائشة فوجدنا رواه خالفوا عمرة فيه - منهم مسروق عن عائشة انها قالت اتنى بحوز يهودية فقالت يعذب اهل القبور فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ؟ فقال صدقت يعذب اهل القبور عذابا يسمعه البهاثم .

وروى عنها انها دخلت محوزان من عجاثر يهود المدينة فقالت ان اهل القبور يعذبون في قبورهم فكذبتهما فخرجتا ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان محوزين دخلتا على فرعمتا ان اهل القبور يعذبون في قبورهم فقال صدقتا انهم ليعذبون عذابا يسمعه البهاثم كلها قالت عائشة فارأيت بعد ذلك في صلاة الا يتعوذ من عذاب القبر .

وروى عن ذكوان عنها قالت استطعمت يهودية فقالت اطعموني اعاذك الله من فتنة الدجال ومن فتنة عذاب القبر فقلت يا رسول الله ما تقول هذه اليهودية ؟ قال وما قالت ؟ فقلت انها قالت : اعاذك الله من فتنة الدجال ومن فتنة عذاب القبر ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع يديه مدا يستعيز بالله من فتنة الدجال وعذاب القبر .

وروى عروة عن عائشة ان يهودية دخلت عليها وعندها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أشعرت انكم تفتنون في القبور فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما تفتن يهود قالت عائشة فلبتنا ليالى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما شعرت انه اوحى الى انكم تفتنون في القبور ثم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعيز من عذاب القبر فوافقت رواية عروة .

رواية عمرة فالصواب انه تقدم دفعه صلى الله عليه وسلم ثم اثباته اياه بعد ذلك والذي عند مسروق وذكوان هو الأمر الثاني والذي عند عروة وعمرة الأمر الأول والثاني فكان بذلك اولى اذ حفظا من ذلك ما قصر مسروق وذكوان عن حفظه .

في سماع عذاب القبر

روى عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة شبيهة
 فرعلى حائط لبنى النجار فاذا قبر يعذب صاحبه فاصبت فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لولا ان تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم عذاب القبر فيه ، ان البهايم
 تسمعه وابن آدم لا يسمعه وقد روى عن ابي ايوب ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم خرج حين غابت الشمس فقال هذه اصوات يهود تعذب في قبورها ، فقيه
 ان ابن آدم قد سمعوا اصوات يهود الذين كانوا يعذبون في قبورهم فالوجه فيه
 ان ذلك كان بعد دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ان يسمعهم اياها ويحتمل ان
 يكون المسموع اصوات اليهود ولم يسمعوا اصوات المسلمين المعذبين في
 قبورهم فلا تضاد بينهما - وعن عبد الرحمن بن حنبل قال انطأقت انا وعمرو
 ابن العاص فبجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه درقة او شبه الدرقة فجلس
 فاستتر بها قال فقلت انا وصاحبي انظروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 كما يقول المرأة وهو جالس فانا فقال او ما علمت ما لقي صاحب بنى اسرائيل
 كان اذا اصاب احدهم شيء من البول قرضه بالمقراض فنهاهم عن ذلك فعذب
 في قبره يحتمل انه كان من شريعة بنى اسرائيل قرض الأبدان اذا اصابها بول
 بالمقراض فنهاهم ذلك الرجل عن ذلك آمرهم بترك شريعتهم فعوب على ذلك
 في قبره لعظم عصيانه .

في زيارة القبور

روى عن ابن عباس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات
 القبور والمتخذين عليها الساجد والسر ج ، يحتمل ان يكون قبل اباحته الزيارة
 ويحتمل ان يكون اراد الجمع بين الزيارة واتخاذ الساجد والسر ج فيكون
 مجرد الزيارة مباحة بل هي الأولى لانه قد روى عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فان فيه عبرة وفي رواية

وليزدكم زيارتها خيرا وكذلك روى مرفوعا في لعنة اليهود والنصارى
لاتخاذهم ذلك على قبور انبيائهم- قالت عائشة وابن عباس لما نزل برسول الله
صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خميصة على وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه
قال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبورا انبيائهم مساجد
يحذرنا صنعوا، والتحذير باللعن الذي في الحديث الأول لمن هذا سبيله ■
للمساواة من زار قبري القبور وهذا القول انما كان عند وفاته ولا تاسع له .

في عذاب الميت

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كسر عظم المسلم ميتا مثل
كسره حيا لا يقال فليجب في كسر عظم الميت قصاص اودية لأن عظم الميت اه
حرمة مثل حرمة عظم الحي ولكن لا حياة فيه فكان كاسره في انتهاك الحرمة
ككاسر عظم الحي وعدم القصاص والارش لانعدام المعنى الذي يوجبه من
الحياة كالصحيح يقطع اليد الاشلاء لا قصاص عليه ولا دية وانما فيه الحكومة
بقدر ما نقص ولا قيمة لذلك من الميت يشير اليه قوله تعالى (ولكم في القصاص
حياة) بطريق الايمان فلا يجب القصاص الا بازالة حياة .

في ثناء الناس على الميت

روى عن انس قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم بمجنازة فأتى عليها خيرا
فقال صلى الله عليه وسلم وجبت وجبت وجبت ومريم مجنازة فأتى عليها شر فقال
وجبت وجبت وجبت فقال عمر فداك ابى وامى مريم مجنازة فأتى عليها خيرا فقلت
وجبت وجبت وجبت ومريم مجنازة فأتى عليها شر فقلت وجبت وجبت وجبت
فقال صلى الله عليه وسلم من اثنى عليه خيرا وجبت له الجنة ومن اثنى عليه
شرا وجبت له النار اتم شهداء الله في الارض- وعن عمر مثل ذلك فيمن اثنى
عليه بخير وفيمن اثنى عليه بشر فقال له ابو الأسود بما قلت وجبت قال قلت كما
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما مسلم شهد له اربعة بخير ادخله الله الجنة هلنا

او ثلاثة قال او ثلاثة قلنا او اثنان قال واثنان ثم لم نسئله عن الواحد ، ووجه ذلك ان الشهادة باخبر لمن شهد له ستر من الله سبحانه عليه في الدنيا ومن ستر الله عليه في الدنيا لم يرفع عنه ستره في الآخرة ومن لم يرفع الله عنه ستره في الآخرة ادخله الجنة والشهادة بالشرف في الدنيا هو رفع الستر عن المشهود عليه . وهو في ذلك ضد من اتى عليه خير في الدنيا فكذلك هو في الأخرى فيستحق النار وهذا من ادق استنباط واحسنه .

في الاستغفار للمشرک

عن علي رضي الله عنه قال سمعت رجلا يستغفر لأبويه وهما مشركان قلت تستغفر لأبويك وهما مشركان قال أو لم يستغفر إبراهيم عليه السلام لأبيه فذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا به الإيعاد موعدة وعدها إياه) وفي رواية فنزلت (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) لم يبين في الحديث ان أبويه حين كانوا أمهيتين والظاهر انها كانتا ميتين بل وازالاستغفار للمشرك ما دام حيا لرجاء الايمان منه يدل عليه قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) الى قوله (من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) ولا يتبين ذلك إلا بموتهم وعن ابن عباس لم يزل إبراهيم عليه السلام يستغفر لأبيه حتى مات فتبين له انه عدو لله فتبرأ منه وقيل في سبب نزول قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين) الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل على عمه ابي طالب فقال له قل لا اله الا الله كلمة اشهد لك بها عنده الله فقال له ابو جهل وعبد الله بن ابي امية ٢٠ أترغب عن ملة عبد المطلب فكان آخر ما كلمهم انا على ملة عبد المطلب فقال اما والله لاستغفروا لك ما لم انه عنك فأمر الله تعالى (ما كان للنبي) الآية وانزل في ابي طالب (انك لا تهدي من احببت) الآية وقيل سبب نزولها استئذ ان النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل في الاستغفار لأمه آمنة فلم يأتد له والله

اعلم بالسبب غير أنه يجمل كل من هذه الأشياء ان يكون سببا فتزل الآية
جوابا عن جميعها وما يدل على جواز الاستغفار للشرك ما دام حيا قوله صلى الله
عليه وسلم ، اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون ،

في الأطفال

- روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما من مولود الا يولد
على الفطرة ، ثم يقول اقروا (فطرة الله التي فطر الناس عليها) الآية ، وعن
الاسود بن سريع انه قال غزوات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع
غزوات تناول اصحابه الذرية بعد ما قتلوا المقاتلة فيبلغ ذلك رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاشتد ذلك عليه فقال الاما بال اقوام قتلوا المقاتلة ثم تناولوا الذرية ،
فقال رجل أليسوا ابناء المشركين ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ان
خيركم ابناء المشركين ألا انه ليست تولد نسمة الا ولدت على الفطرة فما زال
عليها حتى يبين عنها لسانها فأبواها يهود انما او ينصرانها .

- عن ابي عبيد القاسم بن سلام قال سألت محمد بن الحسن عن تفسير
حديث ابي هريرة فقال كان ذلك في اول الاسلام قبل ان تنزل الفرائض
ويؤذن بالجهاد يعني لو كان يولد على الفطرة ثم مات قبل ان يهوداه او يواه
او ينصره ما وراثه لانه مسلم وهما كافران ولما جاز أن يسبى ولكن جرت
السنة بخلاف ذلك فعلم انه مولود على دين ابيه ، وسئل عبد الله بن المبارك عن
تأويله ؟ فقال تأويله قوله صلى الله عليه وسلم وقد مثل عن اطفال المشركين الله
اعلم بما كانوا عاملين ، يعني انهم يولدون على ما يصيرون اليه من اسلام وكفر
فمن كان في علم الله انه سيسلم فقد ولد على الفطرة وكان في علم الله انه يصير
كافرا يولد كافرا .

قال الطحاوي تفسير محمد بن نفعه ما في حديث الاسود من قوله انه
كان في غزوة وهي جهاد ولما اختلفوا في معناه جعلنا كلمة حديثا واحدا
وأثبتنا فيه قوله صلى الله عليه وسلم ، فما زال عليها حتى يعبر عنه لسانه والفطرة

فطر تان فطرة يراد بها الخلقة التي لا تعبد معها وفطرة معها التعبد المستحق بفعله
ثوابا وبتركه عقابا وكان قوله: كل موؤد يولد على الفطرة، يريد به الفطرة الثانية
فكان أهلها الذين هم كذلك ما كانوا غير بالثنين من خلق للعبادة كما قال (وه) اخلقت
الجن والانس الا لعبودون) وان كانوا قبل بلوغهم مرفوعا عنهم الثواب
والعقاب غير أنهم اذا عبرت عنهم السنتهم بشيء من ايمان وكفر كانوا من
أهله كما قال صلى الله عليه وسلم فايزال عليها حتى يعبر عنه لسانه ولذلك قبل
صلى الله عليه وسلم اسلام من لم يبلغ وفي ذلك ما يوجب خروج من كان من
المسلمين بالردة في تلك الحال من الاسلام حتى يستحق المنع من ميراث ابويه
المسلمين ثم قال: فأبواه يهودانه او ينصرانه، اى بتهويدهما وتنصيرهما فيكون
مسيحيا ان كان أبواه حرييين وما خوذا بعد بلوغه عا قلا بالجزية ان كانا دميمين.

في اسلام الصغير

روى ان عمر رضى الله عنه انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل ابن صياد حتى وجده يلعب مع الصبيان وقد قارب الحلم فلم يشعر حتى
ضرب صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال لابن صياد أتشهد انى رسول الله؟
فنظر اليه ابن صياد فقال أتشهد انى رسول الله؟ قال فرصه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال آمنت بالله وبرسوله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا
ترى؟ قال ابن صياد يا نبى صادق وكاذب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خلط عليك الأمر، ثم قال لرسول الله انى قد خبأت لك خبيثا فقال ابن صياد
هو الدخ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخسأ فلن تعد وقدرك فقال له عمر
اأذن لى فيه يا رسول الله اضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
يكنه فلن تسلط عليه وان لم يكنه فلا خير لك فى قتله، فى كشف رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابن صياد ولم يبلغ الحلم عن شهادته له بالرسالة ما قد دل على انه
لوشهدها لصار مؤمنا ولولا ان ذلك كذلك لما كشفه رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك وفى هذا دليل على ان اسلام مثله من الصبيان يكون اسلاما .

فيمن رضى باحراق نفسه

روى عن ابى بكر الصديق انه قال اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم - فذكر حديثا طويلا من حديث يوم القيامة ثم ذكر شفاعة الشهداء قال ثم يقول الله عز وجل، انا ارحم الراحمين انظروا في النار هل فيها من احد عمل خيرا قط، فيجدون في النار رجلا فيقال له هل عملت خيرا قط؟ فيقول لا غير انى كنت امرت ولدى اذامت فاحرقونى بالنار ثم اطحنونى حتى اذا كنت مثل الكحل فاذهبوا بى الى البحر فاذرونى في البحر فوالله لا يقدر على رب العالمين ابدافعا قبى اذا عاقبت نفسى في الدنيا عليه قال الله له لم فعلت ذلك؟ قال من مخافتك فيقول، انظروا اعظم ملك فان لك مثله وعشرة أمثاله .

- ١٠ يحتمل ان يكون الوصية بالا حراق من شريعة ذلك القرن الذى كان الموصى منه خوفا من الله ورجاء رحمته كما يوصى في امتنا بوضع الخد على تراب اللحد رجاء للعفو والمغفرة وليس قوله لا يقدر على رب العالمين على نفي القدرة اذ لو كان معتقدا ذلك كان كافرا ولما غفر له ولا ادخل الجنة وانما هو على التضييق كقوله (فقد ر عليه رزقه) اى ضيق عليه رزقه وقوله (فظن ان لن نقدر عليه) اذ لا يظن يونس غير ذلك يعنى لا يضيق الله على ابدافعا قبى بما قد فعلته بنفسى رجاء رحمته وطلب غفرانه وذكر الحديث من طرق بالفاظ مختلفة في بعضها ان الله يقدر على يعذب بنى وفي بعضها فان الله يقدر على لم يغفر لى والمعنى في ذلك كله سواء - واما ما روى في بعض الآثار مكان لا يقدر الله على لعل اضل الله فانه حديث لم يروه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم الارجل واحد وهو معاوية ابن حيدة جد بهزبن حكيم وخالفه في ذلك ابو بكر الصديق وحذيفة وابو مسعود و ابو سعيد الخدرى وسلمان وابو هريرة رضى الله عنهم ومسته اولى بالحفظ من واحد وتأويل قوله اضل الله على تقدير صحته انه كان مؤمنا بالله خائفا من عقوبته اكنه كان جاهلا بلطيف قدرته بفعلوه بخشية عقوبته مؤمنا ويطمعه ان يضله جاهلا فانقر ان لا يمانه لانه لم يخرج بجهله من ايمانه الى الكفر بالله

ويمحتمل ان معاوية فهم من لا يقدر الله على تقي القدره بقاء به على المعنى والسته
تقلوه بلفظه كما سمعوه والله اعلم .

في عجب الذنب

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : كل ابن آدم تأكله الارض
- الاحبب الذنب منه خلق وفيه يركب ، هذا حديث صحيح رواه اهل الضبط
 - المؤمنون على الرواية ولا استحالة فيه كما قاله اهل الجهل والعناد بأنه يرده
 - العيان لأن الميت قد يحرق وقد يكشف بعد مدة لحده فلا يوجد منه شيء
 - لانه لا ينكر في لطيف قدرة الله تعالى حفظ ذلك المقدار الذي اخبر من لا ينطق
 - عن الهوى ببقائه فلا يأكله التراب ولا تحرقه النار وان لم ندر كنهه بحواسنا
 - وقد وفق الله خليله من تارنمروذ واخبر عن لقمان قوله (يا بني انك مثقال
 - حبة من حردل) الى قوله (ان الله لطيف خبير) فانه تعالى حافظ ذلك المقدار
 - من الفناء حتى يعيده بشرا سويا ويركب فيه خلقا جديدا وبالله التوفيق .

كتاب الزكاة

فيه ثلاثة عشر حديثا

في محرم السؤال

١٠

- روى عن سهل بن الحنظلية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
- يقول من سأل الناس عن ظهر غنى فأنما يستكثر من بصر جهنم قلت يا رسول الله
 - وما ظهر غنى ؟ قال ان يعلم ان عند اهله ما يغد بهم وما يشيهم - وروى عطاء
 - عن رجل من بني اسد أنه قال صلى الله عليه وسلم لرجل يسأله من سأل منكم
 - وعنده اوتية او عذما مقدسأل الحافا والأوتية اربعون درهما - وفيما روى عن
 - ابن مسعود انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسأل عبد مسئلة وله
 - ما يقضيه الا جاءت شيئا أو كدوا حوا وخدوا شاق وجهه يوم القيامة قلت يا رسول الله
 - وما عناه ؟ قال خمسون درهما او حساسها من الذهب وروى انه خطب صلى الله

عليه

عليه وسلم فقال، من استغنى اغناه الله ومن احتجف اعفه الله ومن سأل الناس وله عدل خمس إواق سأل الحافا .

يحتمل ان أول هذه المقادير المحرمة للسؤال هو المذكور في حديث سهل ثم وثم وثم فالمقدار الذي تناهى تحريم المسئلة عند وجوده هو المذكور في الخطبة فصار أولى بالاستعمال وانما استعملت في هذا للأغلظ فالأغلظ للأخف فالأخف لأن النسخ على وجهين نسخ عقوبة ينسخ به الأخف بالأثقل قال تعالى (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات) ونسخ رحمة ينسخ به الغليظ بالخفيف قال تعالى (الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا) الآية ومنه قيام الليل ولما لم يكن من المسلمين ذنب يوجب عليهم العقوبة في التغليظ في المسئلة بدأنا باستعمال الأغلظ فالأغلظ .

١٠

قال القاضي هذا معنى قوله دون لفظه، قلت نظرت في المطول فوجدت معنى قوله كون هذا من باب نسخ الأغلظ بالأخف لا غير فكان المناسب ان يقول بدأنا باستعمال الأغلظ فالأخف لأن التحريم بمقدار الاعتداء والعشاء اضيق من التحريم بمقدار الأوقية وهو اضيق من التحريم بمقدار خمسين درهما وهو اضيق من التحريم بحمس اواق فهذا نهاية التخفيف والترقي من الأغلظ الى الأخف فالأخف بالأخف وقد صرح الطحاوي بهذا بقوله فان قال قائل كيف استعملت في هذا اغلظ المقادير بدءا ثم استعملت بعده ما هو أخف منه حتى استعملت كلها كذلك ولم يستعمل الآخر اولا ثم بعد ما هو أغلظ منه حتى يأتي عليها بأكملها؟ فكان جوابنا ان النسخ يكون بمعنيين الى آخره فهذا صريح في مخالفة القاضي لما قصده الطحاوي فكيف قال هذا معنى لفظه، ثم قال القاضي وفيه ٢٠ نظر لأن نسخ الخفيف بالثقل كثير موجود في القرآن من غير عقوبة قلت خفف ثقل ما وجد من هذا النوع في القرآن وعد التواب الكثير وهونه قيل في قوله تعالى (ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخير منها) المراد الخيرية اما بالخفة او بكثرة الثواب فانهمه .

في محرم الأخذ

روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالصدقة فقال رجل يا رسول الله عندي دينار قال اتفق على نفسك قال عندي آخر قال اتفق على زوجك قال فعندي آخر قال اتفق على ولدك قال فعندي آخر قال اتفق على خادمك قال عندي آخر قال انت ابصر - وفي حديث آخر انت اعلم، ذهب ابو عبيد القاسم بن سلام وغيره الى ان من ملك اربعة دنانير فهو غني تحرم عليه الصدقة كما يقوله اهل المدينة فيمن ملك اربعين درهما قالوا لأنه لم يأمر فيما وراء الأربعة بشيء ورد الأمر اليه فيه ولا حاجة لهم في ذلك لأنه يحتمل انه صلى الله عليه وسلم إنما امره في كل دينار من دنانيره الأربعة بما هو أولى به في ذلك ورد الأمر في الخامس اليه لأنه لم يعلم له سببا يأمره بصرفه فيه فرد الأمر فيه اليه إذ هو أعلم بما يحتاج اليه من امر نفسه لاثبوت غناه بالاربعة دنانير إذ لو كان كذلك لما أمره في الرابع بشيء ولصرف الأمر فيه اليه كما فعل بالخامس ثبت بذلك ما صححه في حديث الخطبة من قوله ومن سأل الناس وله عدل خمس اواق سأل الخافا يدل عليه امره صلى الله عليه وسلم معاذ حين بعثه الى اليمن على الصدقة ان يأخذها من اغنيا ثم يفيضها في فقرائهم فالتفتي من يؤخذ منه والفقير من لا يؤخذ منه يعني جبر اكمالك الاربعين درهما ولا يرد ما قلنا حديث أبي هريرة هذا إذ قد يحض على الصدقة الغني والفقير الذي له فضل على قوته لما روى عن أبي مسعود قال لما امرنا بالصدقة كنا نحمل نتصدق حتى تصدق بعض افقراء بصاح فاستهزأ به المنافقون وقالوا ان الله لغني عن صدقة هذا فأزل الله عز وجل (الذين يلهزون المطوعين من المؤمنين) الآية .

في من يحمل له اخذها

روى عن عبيد الله بن عدى بن الخيار قال حدثني رحلان من قومي انهما اتيا النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم الصدقة فسلأه منها فرفع البصر

وخفضه

وخفضه فرأها جلد بن فقال ان شئنا فعلت ولا حق فيها لنفى ولا لقوى مكتسب
 المعنى في ذلك انه صلى الله عليه وسلم لما لم يعلم حقيقة امرها في الغنى والفقر
 اعلمها بانها لاحق فيها لنفى ليعملا بما سمعا، وقوله ولا لقوى مكتسب، المراد به نفى
 الحق انذى هو في اعلى مراتبه لأن الصدقة قد تحل للفقير القوي كما يقال
 فلان عالم حقا اذا كان في اعلى مراتبه ولا يقال لمن هو دونه وان كان عالما
 ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لأهل نجران عند سؤالهم رجلا مينا بيعت ايهم
 لأبعثن اليكم رجلا مينا حق امين، يعنى ابا عبيدة بن الجراح وان كان من
 دونه من اهل الامانة ايضا .

في اعطائها لمن لا تحل له

- روى عن معن بن يزيد قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وابي وجدى ١٠
 وخطب على وانكحنى وكان ابى انرج دنائير يتصدق بها فوضعها عند رجل
 فأخذتها فأنيته بها فقال والله ما اياك اردت بها فضا صمته الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال لك ما نويت لأبى ولك يا معن ما اخذت كان يزيد انرج دنائير
 يتصدق بها وكل الرجل ايسر فها مصارفها فاعطاها الوكيل لابنه اذ لم يعلم نيته
 في ذلك فجازت لابنه معن لانه قبضها من له ذلك وليزيد ثواب صدقته على ١٥
 غير ابنه بما نواه لقوله عليه السلام : انما الاعمال بالنيات ، واحتج به محمد في من
 تصدق بركاته على رجل ظنه اجنبيا وهو ابنه أو أبوه فانه يجزيه ولا حجة له فيه
 لانها زكاة مال ابيه أو ابنه فلا تحل لقا بضعها واذا لم تحل له كانت غير جائزة عن
 المعطى وكذلك لو اعطى الى من ظنه فقيرا فكان غنيا لانها حرام على النفى
 فلا تكون مجزية عن معطيها وهذا قول ابى يوسف وهو الأولى ومذهب ٢٠
 اشهب من اصحاب مالك فيه الجواز بهذا الحديث .

في المعادن

روى عن ابن عباس ان رجلا لزم غريما له بعشرة دنائير فقال والله

ما عندي شيء اقضيه اليوم فقال والله لا افارقك حتى تعطيني او تأتيني بحمل
ليحمل عنك فقال والله ما عندي قضاء وما اجد أحدا يتحمل عني قال فجهز الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان هذا الزماني واستنظرته
شهرًا واحدًا فأبى حتى اقضيه أو آتيه بحمل فقلت والله ما عندي حمل ولا اجد
قضاء اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تستنظره الا شهرًا
واحدًا؟ قال لا قال انا اتحمل بها عنه لحمل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه
فذهب الرجل فأثاه بقدر ما وعده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اين
اصبت هذه الذهب؟ فقال من معدن قال لا حاجة لنا بها ليس فيها خير فقضاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه . انكر بعض صحبة هذا الحديث قال وهل
عند احد ذهب الا من المعادن ويحتاج بما روى جابر قال جاء رجل الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيضة من ذهب اصابها في بعض المعادن قال
خذها يا رسول الله والله ما اصبحت املك غيرها فأعرض عنه ثم اتاه عن شماله
فقال مثل ذلك فأعرض عنه ثم اتاه من بين يديه فقال مثل ذلك فقال هاتها
مغضبا فأخذها فحذفه بها حذفة لو أصابها به لشفجه او عقره ثم قال يأتي احدكم
بماله كله فيصدق به ثم يجلس يتكفف الناس انه لا صدقة الا عن ظهر غنى .
وبما روى ابن عباس في حديث مكاتبة سليمان الفارسي ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم وضع النخل التي كاتبه عليها اهلها في قعرها وسوى عليها
التراب بيده حتى فرغ منها قال فلا والذي نفسي بيده ما بقيت منها واحدة
وبقيت دراهم فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم في اصحابه
اذ اتاه رجل من اصحابه بمثل البيضة من ذهب اصابها من بعض المعادن
فقصدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل الفارسي المسكين
المكاتب ادعوه لي فدعيت له فبحث فقال اذهب فأدها عنك مما عليك من
المال قلت وأين يقع هذا مما علي يا رسول الله؟ فقال ان الله سيؤدبها عنك .
والجواب عن ذلك انه يحتمل ان يكون انما قال ذلك القول قبل

- ان تحمل المعادن للناس لأنها عند قوم من اهل العلم منهم أبو حنيفة وأصحابه من الغنائم وفيها الخمس وقد كانت الغنائم محرمة على من قبلنا وعلى أوائل هذه الامة ايضا حتى احلها الله عز وجل رحمة وتخفيفا منه عليهم فكان لا خير فيها وعند قوم آخرين من اموال الصدقات وهم اهل الحجاز فاحتمل ان يكون ذلك قبل فرض الزكاة على العباد في اموالهم فلم يكن ما وجد فيها مالا لهم فيه خير ثم فرض الله الزكاة فعادت الى خلاف ما كانت عليه وصارت مما فيه الخير ويحتمل وجها آخر وهو أن الذي كان على الاصل الذي تكفل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دنانير مضروبة قلها جاء ذلك الرجل بما جاء به مما وجدته في المعدن وهو ذهب غير مضروبة وهو دون الحلق الذي وجب كره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقضيها صاحب الحلق وهو أدنى من حقه فان خيار الناس احسنهم قضاء فلذلك قال لاحاجة لنا فيها لاخير فيها وأدى دنانير لا تقص فيها وهذا ما قبل حسن فانتهى بما تأولنا المتضادين الآثار وروى عن أبي سعيد الخدري قال بعث على الى النبي صلى الله عليه وسلم بذهبة في تربتها من اليمن فقسها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اربعة الأقرع بن حابس وعقبة بن علاثة وعيينة بن بدر وزيد الحليل قال فغضبت قريش والانصار ١٥ وقالوا يعطى صناديد اهل نجد ويدعونا فقال اي أنا لفهم.

- قيل في صرف الذهب الموجودة في المعدن الى المؤلفه دليل على انه من اموال الزكاة التي يعطى منها للمؤلفه ولا حجة فيه اذ كان رسول الله عليه صلى الله وسلم يتألفهم من غير الزكاة ايضا - روى عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى من غنائم حنين مائة من الابل ٢٠ عيينة بن بدر والأقرع بن حابس مائة من الابل فلا يبقى دليلا على ما توهم هذا القائل ان فيه دليلا .

في تحليف المزكي

روى عن ابن عباس في قوله تعالى (اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات

فامتنعوا من) قال كانت المرأة اذا أنت النبي صلى الله عليه وسلم لتسلم حلقها بالله ما خرجت من بغض زوج وبالله ما خرجت رغبة بأرض عن أرض وبالله ما خرجت الاحبا لله ولرسوله. فيه حجة لمن ذهب الى استحلاف العاشر من يمر عليه اذا قال ادبت زكاته الى مستحقها او ادبتها الى عاشر آخر قبلك ان اتهم التاجر على ما قاله وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه والشافعي خلافا لمالك والنوري فانهما قالوا يصدق من غير تحليف لانها عبادة وهو مؤتمن عليها ولا يسوغ ان يظن بهم المعصية لكن استحلاف الرسول صلى الله عليه وسلم المهاجرات حيطة للاسلام نظير استحلاف من يتولى الصدقات المتهمين بمنعها فيحتاج فيه استيفاء لحقوق اهله ومن وجبت عليهم والله اعلم .

١٠ في السن المأخوذ في الصدقة

روى ثمامة عن انس ان الكتاب الذي كتبه ابو بكر الصديق في الصدقة انها صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي اقترضها الله سبحانه على خلقه فمن سئل فوقها فلا يعطه ان لا يؤخذ في الصدقة هزيمة ولا ذات عوار ولا تيس الا ان يشاء المصدق بالكسر قال ابو عبيد وانا اراه بالفتح يعني رب المال وهو الصواب لأن التيس ان كان مجاوزا للسن الواجبة على رب المال كان حراما ١٥ على المصدق اخذه لما فيه من الزيادة وان كان دونه كان حراما على المصدق اخذه من ربه لأنه اقل من حقه وان كان مثله في القيمة فهو خلاف النوع الذي امر بأخذه فخرام بغير طيب نفس ربه فدل ذلك ان المراد بما ذكر فيسه رب المال لا المصدق فيكون الخيار اليه في ان يعطى فوق ما عليه او مثل ما عليه من خلاف نوع ما هو عليه ويكون للمصدق قبول ذلك منه ان رأى ذلك حظا ما يتولاه ٢٠ من الصدقة - والله اعلم .

في ذكر العناق والعقال

روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امرت

- ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم
واموالهم الا بحقتها وحسابهم على الله، فلما كان زمن الردة حدثت بهذا
الحديث ابا بكر فقال لو منعوني عقالا لقاتلتهم عليه - وفيما روى عنه انه قال
لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم استخلف ابو بكر وارتد من ارتد
من العرب قال فبعث ابو بكر لقتال من ارتد عن الاسلام فقال له عمر
يا ابا بكر ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول امرت ان اقاتل الناس
حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم
الا بحقتها وحسابهم على الله، فقال ألا اقاتل اقواما فرقوا بين الصلاة والزكاة
والله لو منعوني عنائا كما كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
لقاتلتهم عليها، قال فلما رأيت الله شرح صدر ابي بكر لقتال القوم علمت انه
الحق، ونجوه من طرق كثيرة في بعضها عقالا وفي بعضها عنائا وعلى ان
الاختلاف في هاتين الكلمتين من رواء الحديث لا من ابي بكر والاكثر
على عنائا واختلف في معنى العقال فقول المراد به الحبل الذي يعقل به الفريضة
المؤداة حتى ذلك ابو عبيد عن الواقدى وهو فاسد قياسا لانه لو كان على مؤدى
الفريضة من المواشى عقال يحفظ به لكان على مؤدى الدراهم كيس يحفظ فيه
وعلى من وجبت عليه في نخله الصدقة قواصر حتى يجعل فيها وذلك مما لا يقوله
احد وقيل العقال هو صدقة عام واحتج بما روى ان معاوية استعمل ابن
اخيه عمرو بن عتبة على صدقات كليب فاعتدى عليهم فقال عمرو والكلي
مسي - فقال فلما يترك انا سيدا فكيف لو قد سى عمرو وعقالين
لأصبح الحى اوباد ولم يجدوا عند التفرق في الجميع جباين
وهذا ايضا فاسد لان ابا بكر انما قال على انهم لو منعوه قليلا
مما كانوا يؤدونه من الصدقة لقاتلتهم عليه كما يقتلهم لو منعوها كلها والاشبه
ان يكون المراد عين الواجب .
عن ابن الاعراب المصدق اذا اخذ من الصدقة عين ما فيها قيل

أخذ عقالا وإذا أخذ به ثمنا قيل أخذ نقد أو انشد .

أنا أبو الخطاب يضرب طبله فرد ولم يأخذ عقالا ولا نقدا

ثم الأولى بهذا الحديث العناق وفي ذلك باب من اتقاه يحسب
الوقوف عليه وذلك أن السوائم إذا كانت لا مسنة فيها فطائفة تقول فيها
واحد منها وطائفة تقول فيها مسنة كما لو كانت مسان كلها وطائفة تقول
لا شيء فيها والأقوال كلها عن أبي حنيفة رجع من بعضها إلى بعض رواها
عنه أبو يوسف واختار القول الأول وهو الأولى لموافقة قول أبي بكر عليها
لو منعوني عناقا كانوا يؤذونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم نقاتلهم
عليها فدل أنهم كانوا يؤذون العناق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في
الصدقة وذلك لا يكون إلا فيما لا مسنة فيه وفي ثبوت ذلك ثبوت ما قاله
واختاره وقال زفر بقوله الثاني ومجدا بالآخر .

في لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين مفترق

روى أن أبا بكر لما استخلف وجه أنس بن مالك إلى البحرين
فكتب له هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على
المسلمين التي أمر الله تعالى بها رسوله فمن مثلها من المؤمنين على وجهها فليعطها
ومن سئل فوقها فلا يعطه .

في كتابه ذلك لا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة
وما كان من خيلطين فإنها يتراجعان بينهما بالسوية - ونحرجه من طرق .

تنازع أهل العلم في المراد بهذا الحديث تنازعا شديدا .

حكى المزني عن الشافعي أن الشر يكين الذين لم يقسموا الماشية
خيلطين وقد يكونان خيلطين بتخاط ما شيتهما من غير شركة لكن لا يكونان
خيلطين حتى يريحا ويسرحا ويحلبا ويسقيا معا ويكون فحولهما محتطلة فإذا كانا

هكذا

هكذا صدقة واحدة الواحد بكل حال ولا يكونان خليطين حتى يحول الحول عليهما من يوم اختلطا ويكونان مسلمين وان فرقنا في شيء ما ذكرنا قبل ان يحول الحول فليسا بخليطين ويصدقان صدقة الاثنين ومعنى قوله لا يفرق الى آخره لا يفرق بين ثلاثة خلطاء في عشرين ومائة وانما عليهم شاة لانها اذا فرقت كان فيها ثلاث .

- ولا يجمع بين مفترق رجل له مائة وشاة ورجل له مائة شاة فاذا زكيتا مفترقين ففيها شاتان واذا جمعتا ففيها ثلاث شياء فالخشية خشية الساعي ان تقل الصدقة وخشية رب المال ان تكثر الصدقة - قال الشافعي ولم اعلم مخالفا فيما اذا كان ثلاثة خلطاء لو كانت لهم مائة وعشرون شاة اخذت منهم واحدة وصدقوا صدقة الواحد فنقصوا المساكين شاتين من مال الخلطاء ١٠ الثلاثة الذين لو يفرق ما لهم كان فيه ثلاث شياء لم يجز الا ان يقولوا لو كانت اربعون بن ثلاثة كانت عليهم شاة لأنهم صدقوا الخلطاء صدقة الواحد وهكذا القول في الماشية كلها والزرع والحائط وابو حنيفة واصحابه يقولون في قوله لا يفرق بين مجتمع هو أن يكون للرجل مائة وعشرون شاة فيكون فيها شاة واحدة فان فرقها المصدق فجعلها اربعين اربعين كان فيها ثلاث شياء ١٥ ولا يجمع بين مفترق هو رجلان يكون بينهما اربعون شاة فان جمعها كان فيها شاة وان فرقها عشرين عشرين لم يكن فيها شيء .

- قلت - فلو كانتا متفاضين لم يجمع بين اغناهما؟ قال نعم ، لا يجمع بينهما وهو قول سفيان الثوري والذي ذكر عن ابي حنيفة والثوري دل على انها لم يرعيا الاختلاط ولكنهما يرعيان الاملاك فدل هذا على ان ما ذكره الشافعي ٢٠ من انه لا يعلم مخالفا اذا كان ثلاثة خلطاء الى آخره قد كان فيه من المخالفين لذلك القول من ذكرناه فاندفع ما احتج به لمذهبه ثم ان الله تعالى ذكر الزكاة مثل ما ذكر الصلاة والصيام والحج فقال (اقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) (ومن شهد معكم الشهر فليصمه) (وقه على الناس حج البيت) وكل ما اترض من هذه

الاشياء يبين به كل مكلف عمن سواء من غير اختلاط فكذا الزكاة ودل على ان الحكم للآلة قوله تعالى (خذ من اموالهم) الآية فان احدا لا يظهر من مال غيره بل من مال نفسه .

فان قيل فما معنى قوله عليه السلام وما كانت من خليطين فانهما

• يتراجعان ؟ •

قلنا يكون رجلان لهما مائة وعشرون شاة لاحدهما ثلثاها وللآخر ثلثها فيحضر المصدق فيطالبها بصدقتها ولا يكون عليه انتظار قسمتها بينهما فياً أخذ منها شاتين فيعلم انه قد اخذ من حصة صاحب الثنتين شاة وثلث شاة والذي كان عليه شاة واحدة واخذ من حصة صاحب الأربعين ثلثي شاة والذي كان عليه من الصدقة شاة واحدة فالباقي من حصة صاحب الثنتين ثمان وسبعون شاة وثلثا شاة والباقي من حصة صاحب الأربعين في غنمه تسع وثلاثون شاة وثلث شاة فيرجع صاحب الأربعين بثلاث الشاة التي اخذت من غنمه عن الزكاة التي كانت على صاحبه حتى يرجع حصة صاحب الثنتين الى تسع وسبعين وحصة صاحب الأربعين الى تسع وثلاثين وهذا اولى من التأويل الذي ذكرناه قبل .

اما مالك فذهب في ذلك ان تفسير قول عمر لا يفرق بين مجتمع ، ان الخليطين يكون لكل واحد منهما مائة شاة وشاة فيكون عليهما في ذلك ثلاث شياه فاذا اظلهما المصدق فرأى غنمهما فلم يكن على كل واحد منهما الا شاة واحدة فهي عن ذلك قال مالك في الخليطين اذا كان الراعي واحدا والمراح واحدا والدلو واحدا فالرجلان خليطان ولا تجب الصدقة على الخليطين حتى يكون لكل واحد منهما ما تجب فيه الصدقة ، وتفسير ذلك انه اذا كان لأحد الخليطين اربعون شاة وللآخر اقل من اربعين شاة لم يكن على الذي له اقل من اربعين شاة صدقة وكانت الصدقة على الذي له اربعون وان كان لكل واحد منهما من الغنم ما تجب فيه الصدقة جميعا وكان لأحدهما الف شاة واكثر او اقل مما تجب فيه الصدقة وللآخر اربعون شاة أو أكثر فهما خليطان يترادان بينهما بالسوية

- على الألف مجصتها وعلى الأربعين بمجصتها يعني من الزكاة التي تجب فيها لو كانت لواحد وهذا مملا اشكال فيه لأنه لا يخلو من احد وجهين اما ان تكون الخلطة لها معنى ويرجع الخليطان فيها الى ان يكونا كالرجل الواحد فيكون القول في ذلك مذهب اليه الشافعي فيه او تكون الخلطة لا معنى لها ويكون الخليطان بعد ها كما كانا قبلها فيكون على كل واحد منهما في غنمه ما يكون عليه فيها لو لم يكن بينه وبين غيره فيها خلطة فيكون الأمر في ذلك كما قاله ابو حنيفة والنورى فيه ثم يرجع الى ما قد ذكره الشافعي في الخليطين انهما وان عرف كل واحد منهما ماله بعينه ان تكون لغو لها واحدة ومسرحهما واحدا وسقيهما واحدا انهما يكونان بذلك خليطين فكان هذا مملا نعله وكيف يكونان خليطين وكل واحد منهما بائن بماله من مال صاحبه - فان قيل فالخلطة في الفحول وفي المراح وفي الأشياء التي ذكرناها - قيل له وهل الزكاة في تلك الأشياء انما الزكاة في المواشي انفسها وليس خليطين فيها وقد تقدمتكم وتقدمنا من ادل العلم من خالف ما ذهب اليه فيه، من ذلك ما روى عن طاووس قال اذا كان الخليطان يعرفان اموالهما فلا يجمع بينهما في الصدقة فأخبر بذلك عطاء فقال ما اراه الا حقا فلم يراعيا في ذلك حلبا ولا خللا ولا سقيا ولا مراحا ولا دوا ولا يقال ينبني اذا لم يعرفا ما هما ان يجمع بينهما في الصدقة لانه يحتمل ان يجمع بينهما حتى يؤخذوا اخذا واحدا ثم يتراجعا بينهما في المأخوذ منهما وبه قول.

في صدقة الفطر

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة - وزاد بعضهم الا صدقة الفطر في الرقيق - وهي زيادة مقبولة تخصص عموم الحديث - قال الطحاوي - وعندنا على الرقيق مسلمهم ٢٠ وكافرهم لا طلاق النص وتقدمنا في ذلك ابو هريرة ومن التابعين عطاء وعمر بن عبد العزيز وقوله من المسلمين في حديث ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر على كل حراً وعبد ذكر أو أنثى من المسلمين -

انما يعود على من يخرجها عن ملكه زكاة له وتطهير او هم المسلمون القادرون
عليه لا العبيد العاجزون عنها قال الله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر
على شيء) وقال بعض هي واجبة على العبد يؤديها من كسبه متمسكا بقوله
عليه الصلاة والسلام : من باع عبد اوله مال ، يرده بقية الحديث وهو قوله
فقاله للبائع - واضافة المال اليه كاضافة الثمر الى النخل في قوله من باع نخلا
له ثمر قد ابره واضافة البيت الى العتقوت والمراد بقوله ليس على المسلم في
فرسه صدقة - الخيل التي ليست للتجارة اذ في خيل التجارة تجب الزكاة
اجمعا واما زيادة بعض الرواة الا ان في الرقيق زكاة الفطر هذا عند
ابن حنيفة اذ لم يكن الرقيق للتجارة فان كانوا للتجارة لم تجب فيهم صدقة
الفطر ومالك والحجازيون يوجبون فيهم زكاة الفطر ولا نجد في كتاب
ولاسنة اجتماع الزكاة والفطر والاجماع على ان الماشية لا تجتمع فيها زكاة
السائمة وزكاة التجارة وانما تجب فيها احداهما فكذلك عبيد التجارة .

في مقدارها

روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فرض زكاة الفطر
من رمضان صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل حرا وعبد ذكر او أنثى من
المسلمين ، والعبد لا فرض عليه في نفسه اذ لا مال له فيرجع قوله من المسلمين
الى المولى لا الى العبيد ولا حجة فيه لمن يقول ان المسلم لا تجب عليه صدقة
فطر عبده الكافر وقد روى الوجوب عن جماعة من السلف منهم ابو هريرة
قال كنا نخرج زكاة الفطر عن كل انسان نقول من صغيرا وكبيرا وحرًا وعبدًا
وان كان نصرانيا مدين من قسح او صاعا من تمر ومنهم عطاء قال اذا كان
لك عبيد نصارى لا يراون للتجارة فنزك عنهم يوم الفطر ومنهم عمر بن
عبد العزيز قال يعطى الرجل عن مملوكه وان كان نصرانيا زكاة الفطر ولانه
كما يجب على المسلم الزكاة في عبده الكافر للتجارة لاسلامه ولا يسقط عنه

لكفرهم

لكفرهم وجب ان يؤدي عنهم زكاة الفطر لاسلامه ولا يمنع عن ذلك كفرهم
وهو مذهب ابى حنيفة واصحابه .

فى الاكتفاء بنصف صاع من الحنطة

- عن عبد الله بن عمر قال امر النبي صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن
كل صغير وكبير وحر وعبد صاعا من شعير او صاعا من تمر قال فعدل له الناس
بمدين من الحنطة، وخرجه من طرق كثيرة فى بعضها قال ابن عمر بخاء الناس
بنصف صاع من بر أو قال فعدل الناس نصف صاع من بر بصاع من شمر
بخافا به فقبل منهم وليس فى بعضها ذكر التعديل فعدل من ذكره حجة على
من سكت عنه وضعف رواية من زاد عنه او صاعا من بر قال ثم عدل الناس
نصف صاع من بر بصاع مما سواه بمخالفة اكثر الرواة له وبما فيه من ذكر
التعديل اذ لا يصح ان يعدل نصف مفروض ببعضه وانما يجوز ان يعدل
المفروض بما سواه، وذكر فى حديث ابى سعيد الخدرى كنا نخرج زكاة
الفطر من رمضان صاعا من طعام او صاعا من تمر او صاعا من شعير او صاعا
من اقط، وله طرق كثيرة فى بعضها صاعا من طعام وليس ذلك فى بعضها فلما
كثر الطعام فى زمن معاوية جعلوه مدين من حنطة، قال فاحتمل قوله فى بعض
الآثار صاعا من طعام ان كان المراد به الحنطة ان يكون ذلك على الاداء
بالتطوع منهم دون ان يكون ذلك مفروضا عليهم فلا يكون الحديث على هذا
مخالفا لحديث ابن عمر، وفى بعض الآثار ان رجلا قال لأبى سعيد لما قال لا اخرج
الاما كنت اخرج فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من تمر او صاعا
من زبيب او صاعا من اقط فقال له او مدين من قمح فقال لا تلك قيمة معاوية
لا قبلها ولا آخذ بها فبها انه لم ينكر القيمة وانما انكر المقوم ولما وى الصعبة
ومعه الفقه وقوله حجة مع انه روى عن ابى سعيد انه يجوز فيها نصف صاع
من بر وروى مرفوعا من رواية عقيل بن خالد عن هشام بن عروة عن ابيه
عن اسما قال كنا نخرج صدقة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

مدين من حنطة او صاعا من تمر، ومن رواية ثعلبة بن ابي صعيبر عن ابيه قال
النبي صلى الله عليه وسلم ادا صدقة الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير او نصف
صاع من بر او قال قسح عن كل انسان صغيرا وكبير ذكر او أنثى حرا ومملوك
غنى او فقير، ومن روى ولم يذكر فيه القمح فقد قصر عما زاده عليه من هو أولى
منه ففيه دليل على ان ما كانوا يخرجون صاعا من البر حيثئذ كان على التبرع
وقد اخبر سعيد بن المسيب وابو سلمة وعبيد الله بن عبد الله والقاسم بن محمد وسالم
ابن عبد الله كلهم من التابعين ان الفرض كان في عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم في زكاة الفطر مدين من الحنطة فدل ان نصف الصاع منها اصل
من الاصول يستغنى به عن التقويم وقد روى عن الصديق وعمر وعثمان وعبد الله
انهم قبلوا مدين من حنطة في صدقة الفطر وأمروا بذلك وروى كذلك عن
عمر بن عبد العزيز ومجاهد وغيرهم .

كتاب الصيام

فيه عشرون حديثا في رؤية الهلال

في حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال
لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقد رواله
وفي حديثه ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون
فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقد رواله
وقال الشافعي عن مالك فان غم عليكم فاكلوا العدد ثلاثين وأحسن ما قيل في
فاقد رواله ، ان الله سبحانه قال (والقمر قدرناه منازل) فأخبر أنه قدره منازل
يجرى عليها فيجلى يجرى في كل ليلة حتى يسقط منزلة واحدة وهي ستة اسباع
ساعة لأن منازل الليل اربع عشرة منزلة وساعاته اثنى عشرة ساعة فخذاء كل
منزلة ستة اسباع ساعة فيجى كذلك الى تمام ثمان وعشرين ليلة ثم يستتر فان
كان الشهر ثلاثين استرليتين وان كان تسعا وعشرين استر ليلة فكان المأمور به
اذا غم علينا ثم طلع في الليلة التي بعدها نظروا الى سقوطه في تلك الليلة فان كان
منزلة .

بمنزلة واحدة علينا انه ليلته تلك وان كان بمنزلتين علينا انه ليلتين وعقلنا بذلك ان بينها يوما وان علينا قضاء ذلك اليوم ان كان من رمضان وهذا الاعتبار مما يضي على اكثر الناس لذلك رد الأمر الى ما يتساوون فيه بما روى مما هو تاسخ لذلك وهو قوله صلى الله عليه وسلم، فان غم عليكم فعدوا ثلاثين، على ما روى عنه ابن عباس وابو هريرة وجابر وحذيفة وعدى وقيس بن طلق عن ابيه .

في شهادة الواحد به

عن كريب ان ام الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية قال قدمت الى الشام فقضيت حاجتها واستهل على شهر رمضان فرأينا الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألت ابن عباس قال متى رأيت الهلال؟ قلت رأيت ليلة الجمعة، قال انت رأيت؟ قلت نعم وراه الناس فصاموا وصام معاوية .
قال لكننا رأينا ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلاثين يوما او نراه فقلت أولا تكتمني برؤية معاوية؟ قال لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعن عكرمة عن ابن عباس قال جاء امرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابصرت الهلال الليلة فقال أتشهد ان لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله؟ قال نعم قال يا بلال اذن في الناس فليصوموا غدا،
لا تضاد بين الحديثين لحديث عكرمة على قبول شهادة الواحد المسلم على رؤية الهلال وحديث كريب على اخباره ابن عباس في وقت قد فات الصيام بتلك الرؤية ولما فاتته ذلك رجع الى انتظار ما يكون آخر الشهر من الهلال مما يدل على اوله فكان جائزا ان يضي ثلاثون يوما على ما حكاه ابن كريب ولا يرى فيظهر بطلان ما حكاه له فيصوم ثلاثين على رؤيته وكان جائزا ان يراه .
بعد مضي تسعة وعشرين يوما فيقضى يوما لا يستعاله ما في حديث عكرمة وهذا يوافق ما ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه من قبول شهادة الواحد على هلال رمضان دون هلال الفطر ويقولون ان صاموا بشهادة واحد فمضت ثلاثون

ولم ير والهلل انهم يصومون يوم آخر بخلاف ما لو شهدت بها بيعة مقبولة يجوز الحكم بها في غير ذلك فأمرهم الامام بالصوم فصاموا ثلاثين ثم لم يروا الهلال انه يأمرهم بالانطار لأن الصوم بشهادة واحد احتياط وبأثنين صوم بحجة تامة كأنهم رأوه جميعا .

في السحور

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صل ما بين صيامتنا وصيام اهل الكتاب اكلة السحر ، كان الشرع في اول الاسلام ان انصائم اذا قام من الليل يحرم عليه ما يحرم على الصائم الى نحر وجههم من صوم الغد كما كان شريعة اهل الكتاب ثم نسخ الله بما نسخه به من كتابه فجاز لنا ان نأكل في ليلته ، وذكر عن معاذ بن جبل في حديث طويل ان الصيام كان في اول الاسلام وبعد أن قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة سنة عشر شهرا او سبعة عشر من كل شهر ثلاثة ايام وصوم عاشوراء الى ان ازل الله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) فكانوا يمتنعون من الأكل والشرب بعد النوم الى ان نسخ الله تعالى بقوله (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) .

في بيان وقته

روى عن العرابض بن سارية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الى السحور في شهر رمضان فقال هلموا الى الغداء المبارك ، وعن المقدم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عليك بهذا السحور فانه الغداء المبارك . تسمية السحور غداء وإن كان خلافه لمجاورته اياه من تسمية الشيء باسم ما قرب منه ويحتمل ان يكون ذلك حين كان الصيام من طلوع الشمس الى غروبها عن حذيفة قال اكلت وشربت بعد الصبح مع الرسول صلى الله عليه وسلم غير أن الشمس لم تطلع فكان غداء على حقيقته وقال القاضي ، ألا شبه انه انما سمي

غداء لأنه للصائم مكان التمداء لغيره اذ كان عند العرب في ح- من الغداء اكلتان في اليوم قال الله تعالى في عآ طبته اياهم بما يعتادون (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) فتحولت أكلة الغداء للصائم الى قرب السحر سميت بخورا وسميت عداء لأنها بدل منها عند عدم القدرة عليها بتحريم الأكل والشرب في ذلك الوقت كما سمي التيمم طهارة لأنه بدل منها عند العجز .

في صوم الجنب

- روى ابو هريرة عن الفضل بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اصبح جنبا افطر ذلك اليوم وانه كان يفتي به ، وحكت عائشة وام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصبح جنبا يصوم ذلك اليوم ، لما علم استواء النبي صلى الله عليه وسلم مع امته بغضبه على السائل الذي سأله عن ذلك ١٠ لما قال له انك لست مثلاً قد عفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، وقوله والله اني لأرجو أن اكون اخشاكم لله واعلمكم بما اتقى ، لم يمكن استعمال الأثرين ووجب ان نعملهما على كون احدهما منسوخا بالآخر بفعلنا حديث عائشة وام سلمة ناسخاً للأول لانه اخف مع ان قوله تعالى (احل لكم ليلة الصيام الرفث) الى قوله (من القجر) يوجب ذلك لانه اذا كان له ان يطأ حتى يطلع القجر ١٥ لم يكن الفصل الابعده وهذا بين ومع انه روى عن ابي هريرة انه رجع عن فتواه وقال عائشة اعلم برسول الله صلى الله عليه وسلم مني .

في تناول الصائم البرد

- روى عن انس انه قال مطرت السماء بردا فقال لنا ابو طلحة ناولوني من هذا البرد بفعل يأكل وهو صائم في رمضان فقلت أتاكل البرد وانت ٢٠ صائم؟ فقال انما هو برد نزل من السماء نظهر به بطونا وانه ليس بطعام ولا شراب فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فقال خذها عن عمك ، لا يصح رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم لان الذي رواه عن انس مروي عن ليس

من اهل الثبوت وانما هو موقوف على ابي طلحة فيحتمل ان ذلك قبل نزول قوله (واكلوا واشربوا) الى قوله (من النجس) ولعل ذلك من فعله لم يقف النبي عليه السلام عليه فلا يكون شيئا يتمسك به كفتوى زيد بعدم الغسل من الجنابة بايلاج وبلوغ خبره الى عمرو وانكاره عليه فقال سمعت من اعمامى شيئا فقلت به فقال من اى اعمامك ؟ فقال من ابي وابى ايوب ورفاعة فالتفت الى رفاعة فقال انا كنا نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا نتنسل قال انفسا لثم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ؟ قال لا ثم قال عمر لئن اخبرت بأحد يفعله ثم لا يقتل لانهكته عقوبة .

فى قىء الصائم

١٠ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : فأفطر ، معناه : قاء فضعف فأفطر فسكت عن ذلك لعلم السامع به مثل قوله تعالى (ذلك كفارة ايمانكم اذا حلقتم) يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم قال من ذرعه القيء وهو صائم فليس عليه شيء ومن استقاء فليقض ، ولا خلاف بين اهل العلم فيمن ذرعه القيء انه لا قضاء عليه .

فى الافطار متعبدا

٢٠ عن ابي هريرة ان رجلا قال يا رسول الله انى وقعت على اهل فى رمضان ، قال اعتق رقبة ، قال ما اجدها يا رسول الله ، قال فصم شهرين متتابعين ، قال ما استطيع ، قال فأطعم ستين مسكينا ، قال ما اجده يا رسول الله فأق النبي صلى الله عليه وسلم بمكتل فيه خمسة عشر صاعا من تمر قال خذ هذا فتصدق به قال على احوج منى واهل بيتى ؟ قال فكله انت واهل بيتك وصم يوما مكانه ، لا يعارض هذا ما روى عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من افطروا من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقض عنه صيام الدهر وان صامه لأنه ما مورب بالقضاء وان كان لا يدرك ما فاته

من فضيلة اليوم الذي افطر فيه بعينه وان صام الدهر كما اذا ترك صلاة يجب عليه قضاؤها وان كان لا يدرك فضيلة الاداء في وقته .

في الصيام عن الميت

عن ابن عباس رضي الله عنهما ان امرأة ركبت البحر فذرت ان الله عز وجل نجها منه ان تصوم شهر اقامت قبل ان تصوم فسألت خالتها .
 ٥ او بعض قرابتها النبي صلى الله عليه وسلم فأمر أن يصام عنها .
 وروى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام عنه وليه .

وانما لم نأخذ بهذين الحديثين لأن ابن عباس وعائشة تركا ما روى من ذلك وقالوا بخلافه وهما العدلان فيما قالوا فعلينا انهما لم يتركا ما سمعا الا الى
 ١٠ ما هو أولى منه مما قد نسخه كما قال محمد بن سيرين في متعة الحج هم يعني اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حضروها وهم نهوا عنها فما في مذهبه ما يتهم ولا في رأيهم ما يستقصر والذي رجح اليه ابن عباس هو ما روى عنه لا يصلي احد عن احد ويفتدى الكبير اذا لم يطق الصيام .
 وروى عن عائشة انها سئلت عن امرأة ماتت وعليها صوم شهر
 ١٥ فقالت اطعموا عنها .

في الفدية

روى عن عطاء ومجاهد انها سمعا ابن عباس يقول (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) ليست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان ان يصوما فيطعمان مكان كل يوم مسكينا ، وفي رواية مجاهد عنه
 ٢ نصف صاع عن كل يوم ، وروى سعيد بن جبير عنه في قوله (وعلى الذين يطيقونه قال الذين يتجشمونه ولا يطيقونه يعني الا بالجهد الحلي والمرضى والكبير وصاحب العطاش ، فاختلفت الروايات عنه في يطيقونه ويطوقونه

واتفقت على إعادة البدل من الصيام الى الاطعام لا الى الصيام ، وروى عن سلمة بن الأكوع انها منسوخة نسخها قوله (من شهد منكم الشهر فليصمه) الآية وقد كان الناس يغيرون بين الصيام والاطعام ، قال الطحاوي فكأن الله رد البدل من الصوم الى القدية بالاطعام لا الى ما سواه من صيام عمن . وجب عليه ثم نسخ ذلك بما في الآية الثانية وبقي ما في الآية الأولى مما يفعله من عجز عن الصيام وهو القدية بالطعام لا بصيام غيره عنه ويحتمل ان يكون ما في الآثار من الصيام عن الموتي كان قبل زول الآية المذكورة في الحديث فلما نزلت استعمل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الاطعام في ذلك الصيام مكانه منهم انس بن مالك وقيس بن السائب كانوا قد كبروا فكانا يفطران ويطعمان .

١٠ في صيامها بغير اذن زوجها

عن ابي سعيد الخدري انه قال جاءت امرأة صفوان بن المعطل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان صفوان يضربني اذا صليت ويفطرني اذا صمت ولا يصلي صلاة الفجر حتى تطلع الشمس وصفوان عنده فقال صفوان يا رسول الله اما قولها يضربني اذا صليت فانها تقوم بسورتي التي اقرأها فتقرأها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت سورة واحدة لكفت الناس ، واما قولها يفطرني اذا صمت فانها تنطلق تصوم وأنا رجل شاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ لا تصوم من امرأة الا باذن زوجها ، واما قولها لا يصلي حتى تطلع الشمس فانها اهل بيت قد عرفنا ذلك لانتيقظ حتى تطلع الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا استيقظت فصل . كانت تقرأ في صلاتها السورة التي قرأها زوجها في صلاته فظن انه لا يحصل لها الا ثواب واحد فأعلمه النبي صلى الله عليه وسلم انه يحصل لها بها ثوابان ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصوم لمنعتها نفسها من الزوج فاذا لم يكن به حاجة اليها اما لعيبته او لا ستغناؤه عنها بغيرها فلا بأس بالصوم

- وان لم يأذن لها الزوج يؤيده حديث ابى هريرة مرفوعا، لا تصوم امرأة وزوجها شاهد إلا بأذنه، وقوله اذا استيقظت فصل، لاجبة فيه لمن يقول بجواز الصلاة المكتوبة عند الطلوع لان النبي صلى الله عليه وسلم لما نام وامحاه حتى طلعت الشمس لم يصل الصبح عند ذلك حتى نرج وقها الى انتشار الشمس وبياضها فمعنى قوله فصل اى كما يجب ان يصل فى الاوقات التى يصل فيها ألا ترى انه لم يطلق له ان يصل كما يستيقظ من غير وضوء ولا ستر عورة وانما اطلق له ان يصل كما ينبغي ان يصل متلبسا بشرائها وادائها محترزا عن مكرهااتها ومنقصاتها وانما خاطب صلى الله عليه وسلم صفوان بذلك لعلمه صلى الله عليه وسلم بمعرفته ما ينبغي اذ هو كان محاييا قها وعساء قد كان معه فى سفره ليلة التعريس فاكتفى به عن اعادته .

١٠

فى ستة من شوال

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية ابى ايوب الانصارى انه قال من صام رمضان واتبعه بستة من شوال فكأنما صام السنة، وعن ثوبان مولى رسول الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الحسنة بعشر ف شهر عشرة اشهر وستة ايام بعد الفطر تمام السنة، لا يقال فيه نسوية بين صوم رمضان وغيره ولا خلاف فى فضله على غيره لان الله تعالى كما كفى عن صائهم رمضان ما يكون منه فى بقية عشرة اشهر من سنته على ١٠ روى : من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ، وروى : من قام رمضان الحديث ، وروى من صام رمضان وقامه ايمانا واحتسابا الحديث - لصيامه الفرض وقيامه المسنون كذلك تفضل بصوم ستة ايام من شوال فيكون الحسنة ٢٠ بعشر امثالها فيكون ذلك مع ما جاد به لصائم رمضان كفاية للسنة كلها .

فى عاشوراء

روى عن قيس بن سعد انه قال كنا نعطي صدقة الفطر قبل ان تنزل

الزكاة ونصوم عاشوراء قبل ان ينزل رمضان فلما نزل رمضان ونزلت الزكاة لم يؤمر به ولم نه عنه وكنا نفعله، وخرج من طرق وذكر مثله في يوم عاشوراء عن ابن مسعود وعائشة وجابر، وروى عن ابن عباس انه كان يصام بخلاف ذلك قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسألم فقالوا هذا اليوم الذي اظهر الله فيه موسى على فرعون فقال انتم اولى بموسى منهم فصوموه ففيه انهم كانوا يصومونه للشكر لا للفرض ويحتمل انه كان للشكر ثم فرض عليهم فكانوا يصومونه للفرض، ويدل عليه ما روى قتادة عن عبد الرحمن بن سلمة الخزاعي عن عمه قال غدونا على رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة يوم عاشوراء وقد تغدينا فقال اصمت هذا اليوم ؟ فقلنا قد تغدينا قال فأتوا بقية يومكم .

وما روى عن ابي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم عاشوراء فعظم فيه امره ثم قال لمن حوله من كان لم يطعم منكم فليصم يومه هذا ومن كان قد طعم فليصم بقية يومه ، فدل هذا انه كان حينئذ كشهر رمضان وانما امر يومئذ بالامساك عن الأكل بقية اليوم ولم يؤمر بقضائه لان الفرض كان لحقهم في يوم عاشوراء بعد ما دخلوا فيه وكان دخولهم فيه وهو غير مفروض عليهم دل عليه ما في حديث ابي سعيد الذي ذكرناه من تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم امره ومن امره من كان حواه بصومه فكانوا اكن بلغ في رمضان او اسلم فيه فيؤمر بصوم بقية يومه وان كانوا قد اكلوا ولا يؤمرون بقضائه ، وما ما في حديث قيس مما ذكرناه في زكاة الفطر فقد روى عن ابن عمر ما يخالفه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن كل صغير وكبير وحر وعبد صاعا من شعير أو صاعا من تمر قال فعده الناس بمدين من حنطة وذكره من طرق في بعضها مكان امر فرض بغير تعديل وفي بعضها ذكر التعديل ، وذلك لا يكون الا مع بقاء فرضها فهو مخالف لما قاله قيس غير أنه يحتمل انه كان فرضا واجبا كوجوب الصلوات الخمس وكوجوب زكاة المال في تكفير الجاحد فلما

فرضت زكاة الأموال انتقل الفرض اليها وجعل الفرض في زكاة القطر دونه حتى لو جعده لا يكفر كما كان قبل .

في صيام العشر

عن عائشة: ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صائماً في العشر قط،

- وروى مرفوعاً من رواية ابن عباس وابن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص وجابر واللفظ لأن عباس أنه قال ما من عمل أزكى عند الله ولا أعظم منزلة من خير عمل في العشر من الأضحي، قيل يا رسول الله ولا من جهاد في سبيل الله بنفسه وما له؟ قال ولا من جهاد في سبيل الله بنفسه وما له إلا من لم يرجع بنفسه وما له، فيجوز أن يكون تخلفه صلى الله عليه وسلم عن صيام العشر مع ما له من الفضيلة لاشتغاله بما هو أعظم، نزلة من الصوم كالصلاة وذكر الله وقراءة القرآن وكان الصوم يضعفه كما روى عن ابن مسعود أنه كان لا يكاد يصوم فإذا صام صام ثلاثة أيام من كل شهر ويقول اني اذا صمت ضعفت عن الصلاة والصلاة احب الي من الصوم، ومن قدر على جمع الصوم مع غيره فقد يميل اليه احرازاً لفضيلته. وللناس فيها يشقون مذاهب.

في الصوم لى

١٥

- روى عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كل عمل ابن آدم فهو له الا الصيام هو لى وأنا اجزى به، كما أنه يحكيه عن الله والذى نفس محمد بيده خلفه فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك. قيل لصوم ليس بعمل لانه ترك الأشياء ولكن الله تعالى يتيب على تركها كما يثيب على الأعمال الصالحة فيكون الا الصيام بمعنى لكن كقوله تعالى (الا من نولى وكفر فيعذبه الله) ٢٠ وعلامته ان يكون بعد الإخبار ثم وإذا لم يكن بعد الإخبار تام فهو استثناء كقوله تعالى (والعصر ان الانسان لفى خسر الا الذين آمنوا) قال القاضى احتياج الصوم الى النية دال على انه عمل لكنه من اعمال القلوب .
- قلت في الصوم اتاب البدن وليس له نظير في اعمال القلوب

واحتياجه الى النية ليصير عبادة لا ليصير عملا والوجه في تخصيص الصوم بانه
 لله كون الصوم غير ظاهر فلا يعلمه من صاحبه غير الله تعالى فلا يمكن ان يراد به
 سواه وسائر العبادات صلاة وصدقة وحج وغيرها تظهر من فاعلها فيمكن
 ان يراد بها غير الله تعالى فلما كان الصيام بما يتفرد الله بمعرفته ان اخفاه ولا يقصد به
 سوى الله اضيف اليه بخلاف سائر العبادات والله اعلم .

في اى الصيام افضل

عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 احب الصيام الى الله صوم داود كان يفطر يوما ويصوم يوما واحب الصلاة
 الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ، مع
 ١٠ ما روى عن ابى هريرة انه قال اتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اى الصلاة
 بعد المكتوبة افضل ؟ قال صلاة في خوف الليل قال وأى الصيام افضل ؟ قال
 شهر الله الذى يدعونه المحرم ، لاتضاد فى الأفضل من الصيامين لان المعنى ان
 المحرم افضل الاوقات لمن اراد ان يصوم صوما خاصا وصيام داود افضل
 لمن اراد ان يصوم دائما فى المحرم فضل الوقت وفى صوم داود فضل
 ١٥ الدوام ، ومنه ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال اتيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله مرنى بصيام قال صم يوما ولك تسعة
 ايام قال قلت يا رسول الله انى اجد قوة فزدنى قال صم يومين ولك ثمانية
 ايام قال قلت يا رسول الله انى اجد قوة قال صم ثلاثة ايام ولك سبعة
 ايام فما زال يحط به حتى قال ان افضل الصوم صوم انى داود صوم يوم
 ٢٠ واطار يوم فقال عبد الله لما ضعف ليتنى قبلت ما امرنى به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم .

ومما روى عنه انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال صم يوما ولك
 عشرة ايام قال زدنى يا رسول الله فان لى قوة قال صم يومين ولك تسعة
 ايام قال زدنى فان لى قوة قال صم ثلاثة ايام ولك ثمانية ايام ، قال ثابت

فحدثت

لحدث بذلك مطرفا قال ما اراه الا زياد في العمل وينقص من الأجر فيه
انه جعل لعبد الله بن عمرو في صوم اليوم الاول عشرة ايام يعني ثوابها ثم
جعل له باليوم الثاني الذي زاده تسعة ايام يعني ثواب صيامها وباليوم
الذي زاده بمذلك ثمانية ايام يعني ثواب صيامها فكل ما كثر عمله قل اجره (١)

ووجه ان يصوم اليوم الأول قوته على قراءة القرآن والصلاة باقية من
غير نقص فله الأجر كاملا بعشرة كاملة فأمره صلى الله عليه وسلم بالصيام الذي
يبقى معه قوته ليصل الى الأعمال التي تفعلها افضل من الصيام فلما قال له زدني
زاده يوما يكون ضعفه اكثر مما يكون عليه بصيام يوم فينقص بذلك حفظه
من هذه الأعمال التي تفعلها افضل فرد ثوابه على اليومين اللذين يصومهما مع
تقصيره عن الأعمال الى دون ثوابه على صوم اليوم الأول وكذلك رده

في صيام الثلاثة الايام من الثواب الى ما دون ثوابه على صيام يومين لهذا
المعنى (٢) - وانه ما روى عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم احب الصيام

(١) بحاشية الاصل - قلت وفي توجيهه نظر لانه يلزم ان يكون صوم يوم
واظفار يوم اقل درجة من صوم يوم في عشرة وقوله احب الصيام الى الله
صوم داود فيها والحديث يحتمل انه صلى الله عليه وسلم اجاب عن قوله مرفي
بصيام بقوله صم يوما في عشرة ايام واصرف السبع الباقية الى الحفظ المباحة
بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ، ولزوجك عليك حقا ، فلما
استزاده قال يومين ولك ثمانية وكذا صم ثلاثة ولك سبعة وكذا قال له صم
اربعة ولك ستة بدليل قوله فما زال يحط به حتى قال ان افضل الصوم صوم
انبي دوا هو ان يصوم خمسة ايام ويكون له خمسة وجعل هذا افضل الصيام
فكلما كثر الصوم كثر الثواب لا كلما قل كثر فافهم .

(٢) بحاشية الاصل - قال القاضى تايغ الطحاوى مطرفا على خطأ في تأويله
اذ يلزم منه ان الحسنات لا يذهبن السيئات وهو خلاف النص والحامل لها على
هذا التأويل البعيد ما روى بطريق آخر صم يوما ولك اجر عشرة ايام - صم

الى الله عز وجل صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما .

لا يقال فيه ان صيام داود افضل وفيه الزيادة على الصيام المذكور في الحديث الذي قبل هذا فدل على ان صوم ثلاثة ايام احب من صوم يومين وصوم يومين احب من صوم يوم وهذا خلاف ما ذكرنا آنفاً لأننا نقول • لا مخالفة بينهما لان هذا اخبار عن صوم داود عليه السلام وحال الانبياء في صيامهم ليس كغيرهم ألا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى الناس عن الوصال وواصل هو فقال اني لست كهيئتكم اني ابيت بطعمتي ربي ويستقيني ، فكذلك داود يكون صومه احب الى الله بخلاف غيره . وما يدل على ان قلة

يومين ولك اجر تسعة ايام - وصم ثلاثة ايام ولك اجر ثمانية ايام - لكن اذا ثبت هذا فتأويله انه اراد صم يوما من كل احد عشر يوما ولك اجر فطر العشرة الايام التي تفطر منهن ويومين ولك اجر التسعة الايام التي تفطر منهن وثلاثة ايام منها ولك اجر فطر الثمانية فأعلمه صلى الله عليه وسلم ان له في فطر ما يفطر بها اجر لأنه يتقوى به على الاعمال الصالحة فندبه من صوم يوم ويومين الى يوم ويوم مترقياً من الأدنى الى الأعلى وسكت عن اجر الصوم لأنه معلوم مقرر بخلاف اجر الفطر ألا ترى ان صوم يوم عرفة لغير الحاج افضل وفطره للحاج افضل ويؤجر على ترك صومه لحاجته الى التقوى على الاعمال والدعاء انتهى بمعناه دون فطره - قلت ما ذهب اليه الطحاوي من اضمار ثواب صيامها اظهر من اضمار اجر فطرها لان الكلام سيق لثواب الصيام لا لثواب الفطر وكل منهما محتمل والتأويل من المحدث الذي يخطئ . ويصيب والله اعلم بما مراد قائله الذي لا ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم فان الصوم كف عن الشهوات والفطر اقدام عليها فكيف يكون عبادة مع • واقفة النفس لها والفطر كما يصلح سببا لاجمال الصالحة يصلح لضدها ايضا ففسي الفطر ليس بعبادة انما العبادة ما يؤتى به بعده فأذن الاجر للأعمال الحسنة لا للفطر ما مهم .

- الصيام مع الملازمة بالأعمال المتقرب بها الى الله افضل ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم انبأ انك تصوم الدهر وتقوم الليل ؟ قلت انى اقوى قال انك اذا فعلت ذلك قهت له النفس وهجمت له العين الى ان قال صم صوم انى داود كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفطر اذا لاقى ، فأخبر ان داود مع صيامه هذا كان لا يفطر اذا لاقى لبقاء قوته ولم يخرج الصوم عما كان عليه من القوة بخلاف غيره لما يدخل على نفسه من الضعف في بدنه الذى يقطعه عن ذلك كما روى عن انس قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فنزلنا في يوم شديد الحر هنا الصائم ومنا المفطر واكثرنا ظلالا صاحب الكساء ومنا من يستتر من الشمس بيده فسقط الصوم ونام المفطرون فضربوا الأبنية وسقوا الركاب فقال رسول الله ١٠ صلى الله عليه وسلم ذهب المفطرون بالأجر اليوم - وفي هذا كشف للعاني الذى ذكرنا ها فيما تقدم .

فى «شهر اعيد لا ينقصان»

- عن خالد الخذاء عن عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر اعيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة ، يعنى العبادة ١٠ فيها كاملة تامة فى الصوم والحج وان كانا ناقصين فى العدد كما لها قهما لو كانتا ثلاثين ثلاثين ولا يصح حمله على نقصان العدد او جود النقصان فيهما عددا وفى احدهما دون الآخر مع ان قوله صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته ، الحديث يحقق النقصان فى بعض السنين ، وروى هذا الحديث عبد الرحمن ابن اسحاق عن عبد الرحمن بن ابى بكرة على خلافه فقال فيه كل شهر حرام ثلاثون ٢٠ يوما وثلاثون ليلة ، وليس بشيء لان عبد الرحمن بن اسحاق لا يقاوم خالد الخذاء ولأن العيان يدفعه ، قال القاضي ولو صح اكان معاه فى الآخر والثواب ، ويحتمل ان يكون «شهر اعيد لا ينقصان» كان فى عام بعينه ، ويحتمل

ان يكون على الأعم الأغلب لأنها لا يجتمعان فاقصين في عام واحد الا نادرا، والله اعلم

في صوم يوم عرفة

روى عقبة بن عامر الجهني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ايام الأضحي وايام التشريق ويوم عرفة عيدنا اهل الاسلام ايام أكل وشرب، هذه الأيام سوى يوم عرفة مخصوصات بمعنى يتقرب به الى الله تعالى فيها من صلاة ومحر وتكبير عقيب المكتوبات فصارت بذلك اعيادا في جميع المواضع ووجدنا يوم عرفة مخصوصا بمعنى يتقرب به وهو الوقوف بعرفة لاهل الحج دون غيرهم من الناس فصار لهم بذلك عيداً فلم يصالح لهم صومه بخلاف غيرهم ممن ليس له بعيد، يؤيده ما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام يوم عرفة بعرفة فصيام يوم عرفة فيما عدا عرفة جائز من حوله، روى ابو قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن صيام يوم عرفة فقال يكفر السنة الماضية والباقية .

لا يقال ان صام من عليه واجب يوم عرفة بعرفة عنه اجزأه بخلاف من صام يوما من تلك الأيام عن واجب عليه لا يجزيه فكيف اقرت احكامها وهي مجموعة بمعنى واحد، لأن الاشياء قد تجتمع في شيء واحد واحكامها في انفسها مختلفة، من ذلك قوله تعالى (فلا رث ولا سوق ولا جdal في الحج) فجمع الله هذه الأشياء في نهى واحد واحكامها مختلفة لأن الرث وهو الجماع يفسد الحج وما سواه لا يفسد الحج فكذلك ما جمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في النهى عن صومه من الأيام المذكورة مع المخالفة بين احكامها .

كتاب الاعتكاف

٢٠

فيه ثلاثة احاديث

في اعتكاف المرأة

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد

أن يعتكف

(١٩)

- صلى الصبح ثم دخل المكان الذي يريد أن يعتكف فيه فأراد أن يعتكف في العشر الأواخر فأمر فضرب له خباء وأمرت حفصة فضرب لها خباء فلما رأت زينب خباءها أمرت بنجباء فضرب لها فلما راح رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البر تردن فلم يعتكف في رمضان واعتكف عشرا من شوال - وفيما روى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد الاعتكاف فاستأذنته عائشة لتعتكف معه فأذن لها فضربت خباءها فساتها حفصة لتستأذنه لها لتعتكف معه فلما رآته زينب ضربت معهن وكانت امرأة غيرة أفرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبيتين فقال ما هذا؟ البر تردن؟ فترك الاعتكاف حتى افطر من رمضان ثم أنه اعتكف في عشر من شوال - فيه أذنه صلى الله عليه وسلم لنسائه في اعتكاف المسجد فذهب أهل الحجاز إلى تجويز اعتكاف النساء في المساجد كما يعتكف الرجال ولا حاجة لهم في هذا الحديث إذ يحتمل أن يتسع لنسائه صلى الله عليه وسلم لكونه معهن بحق الزوجية ولحرمتهن على جميع المسلمين ما لم يتسع لغيرهن يؤيده قول عائشة لو أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدهن النساء بعده لمنعهن المساجد كما منعت نساء بني إسرائيل مع تغطيتهن وفهمنا أن النساء كان لهن أتيان الساحد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس لهن بعده وإذا كن كذلك في حياة عائشة كن بعد موتها بعد فلم انهن ان اردن الاعتكاف ففي غير مساجد الجماعات .

في الاعتكاف فيما سوى المساجد الثلاثة

- روى عن حذيفة أنه قال لعبد الله بن مسعود عكوف بين دارك ودار أبي موسى لا تغير وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اعتكاف في الألف المساجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد النبي ومسجد بيت المقدس قال عبد الله لعليك نسيت وحفظوا وأخطأت وأصابوا - لم ينكر ابن مسعود على حذيفة ما حققه من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذكره بقوله ، لعليك نسيت وحفظوا ، يعني لعليك نسيت نسخ ذلك وحفظوه وظاهر القرآن يدل

عليه (وأتم عاكفون في المساجد) على العموم وعليه المسلمون في الاعتكاف في مساجد بلدانهم التي لها الأئمة والجماعة الى يومنا هذا .

في الصوم للاعتكاف

عن عمر بن الخطاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم قال يا رسول الله اني نذرت في إلهائية ان اعتكف في المسجد الحرام فقال ف بتذكرك - ليس فيه ذكر نذر عمر ما كان فروى عنه انه كان نذر اعتكاف ليلة في المسجد الحرام فاحتج بذلك من ذهب الى اجازة الاعتكاف بلا صيام وروى عنه انه كان نذر اعتكاف يوم ، فتكفأت الروايتان فسقط الاحتجاج وروى عن ابن عباس وابن عمر وعائشة ان الاعتكاف لا يكون الا بصوم .

١٠ وعن أبي سهيل قال اجتمعت انا وابن شهاب عند عمر بن عبد العزيز وكان على امرأتى اعتكاف ثلاث في المسجد الحرام فقال ابن شهاب لا يكون الاعتكاف الا بصيام فقال عمر بن عبد العزيز أمن رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال لا قال أفمن أبكر؟ قال لا قال أفمن عمر؟ قال لا قال أفمن عثمان؟ قال لا قال ابو سهيل فانصرفت فوجدت طاووسا وعطاء فسألتها عن ذلك فقال طاووس كان ابن عباس لا يرى على المعتكف صيا ما الا ان يجعله على نفسه قال عطاء ذلك رأيي فلعلم بهذا ان هذا مما تكفأت فيه الأقوال فوجب أن يرجع في مثله الى النظر فهو الذي يقضى بين المختلفين فوجدنا من ذهب الى تجويزه بغير صوم ومنهم الشافعي استدل بأن المعتكف يدخل عليه الليل وهو معتكف مع انه لا صوم في الليل فليس الصوم لازما له ولكن لما نعيه وهم ابو حنيفة واصحابه وما لك واصحابه والثوري واصحابه ان يقولوا كما لا يتقضى الاعتكاف بعد صومته بالخروج من المسجد لحاجته فيصير في الطرقات والمنازل التي لا يصلح له الاعتكاف فيها لا يتقضى بدخول الليل عليه وان لم يصلح للصوم فيه بجامع الضرورة وهو أنه لا بد له من قضاء الحاجة ودخول الليل عليه مع ان الخروج بفعله ودخول الليل لا يفعله .

قال

قال القاضي والأوجه ان يقول لو كان بقاء المعتكف على اعتكافه في الليل وليس بصائم فيه دليل على جواز الاعتكاف بغير صوم لكن خروج المعتكف عن المسجد الذي هو موضع الاعتكاف الى حاجة الانسان وبقاؤه على اعتكافه في الطرقات والمنازل حتى يعود الى المسجد دليل على جواز الاعتكاف في غير المساجد ولكن ليس فليس انتهى بمعناه ولأن اللبث في الأماكن لا يوجد قرينة الا بتحريم من اللابث كعرفة والمزدلفة ومنى ولهذا لا يكون قرينة في غير الحج لعدم التحريم فكذلك اللبث في المسجد اذا كان في حرمة بان اللابث فيه عن اللابث فيما سواه من البيوت وليس لنا حرمة الا حرمة الصيام فلا يكون اعتكافا الا بصيام وما روى عن علي بن امية انه كان يجلس في المسجد ساعة ويعد ذلك اعتكافا ، لا يصح عنه لأن عطاء يرويه عنه وليس له سماع منه ، ولئن صح فانه سمي نفسه معتكفا بالاعتكاف والاقبال على الذكر فيه على معناه اللغوي قال تعالى (سواء العاكف فيه والباد) لم يكن على الاعتكاف المختلف فيه بل على تساوي الجلوس فيه وانه ليس بعضهم اولى به من بعض .

كتاب ليلة القدر

روى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحروها لعشر يمين من شهر رمضان - فيه ذكر الباقي من الشهر في طلب ليلة القدر في ليلة من ليالي الشهر المطاوعة فيه وكان قوم من اهل العلم لا يؤرخون بالباقي من الشهر وان كان قد مضى اكثره لانهم لا يعلمون مقدار الباقي منه ويحتجون بما روى ان ابن عمر سمع رجلا يقول اليوم نصف الشهر والليلة نصف الشهر فقال ويحك وما يدريك قال الرجل اليوم خمسة عشر والليلة خمس عشرة فقال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا وهكذا وبض في الثالثة واحدا كأنه يعقد تسعة وهو من عبد الله بن عمر استخراج حسن من حديث عائشة الذي بدأنا بذكره لانه قد يحتمل ان

يكون الرسول عليه الله تعالى قبل ذلك الباقي من الشهر كم هو فقال ذلك القول على التماسها في شهر بعينه الباقي منه ذلك المقدار وقد دل على ذلك سؤال الصحابة عن ليلة القدر فقال صلى الله عليه وسلم التمسوها لمضي ثلاث وعشرين فقال رجل فهي أولى ثمان فقال إنها ليست أولى ثمان ولكنها أولى سبع ما تريد بشهر لا يتم ، فكان في هذا الحديث ما قد دل على أنه أراد شهرا بعينه كان منه فيه ذلك القول الذي دل على نقصانه .

فإن قيل فقد روى عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلبوا ليلة القدر في العشر الأواخر تسعاً ييقن وسبعاً ييقن ، فدل ذلك على أن تلك الليلة مطلوبة بذكر ما بقي من الشهر وذلك يدفع ما ذكرت - قيل - يحتمل أن يكون قصده به إلى شهر بعينه قد وقف على حقيقة عدده واحتمل أن يكون مطلوبه في سائر الدهر سواء فيما قد يحتمل أن يكون تسعاً ييقن وسبعاً ييقن وخمساً ييقن حتى يكون جميع من طلبها في ذلك مصيباً لحقيقتها في بعضها والله نسا له التوفيق .

كتاب الحج

فيه ثمانية وثلاثون حديثاً

في رفع الصوت

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أتاني جبرئيل فأمرني أن آمر أصحابي أن يرفعوا أصواتهم بالألحان ، ونرج ذلك من طرق كثيرة والفاظ متقاربة ومعان متفقة ، لا يعارضه ما روى عن أبي موسى الأشعري لما دنونا من المدينة أقبل الناس يرفعون أصواتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يا أيها الناس انكم لا تدعون أصم ولا غائباً إن الذي تدعون بينكم وبين أعناق أكتافكم ، ثم قال يا أيها موسى ألا ادلك على كنز من كنوز الجنة ؟ قلت بلى قال لا حول ولا قوة إلا بالله ، وفي حديث آخر فرفع الناس أصواتهم بالتكبير فقال يا أيها الناس اربعوا على أنفسكم ، الحديث لأن التلبية من شعار

- الحج فسيبيله رفع الصوت بها - روى عن ابى بكر الصديق قال سئل رسول الله صلى الله وسلم اى الحج افضل ؟ قال العجج والتجج - فالعجج رفع الصوت بالتلبية والتجج نحر البدن فشعار الحج رفع الصوت بالتلبية فبان الحج بذلك كما بان به فى سوى التلبية من حلق الرأس عند الاحلال ومن اجتناب المحظورات ولم يكن رفع الصوت بالتكبير فى حديث ابى موسى من شعار دخول المدينة . فلم يكن له معنى فظهر الفرق واندفع التعارض .

فى دخول الكعبة

- عن عائشة قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حزينا فقلت مالك يا رسول الله حزينا ؟ فقال انى دخلت الكعبة وددت ان لا اكون دخلتها اخشى ان اكون اتعب امتى ، خاف النبي صلى الله عليه وسلم ظن الامة بعدم تمام الحج الا بالدخول فيها اذ هو قرينة كسائر القرب التى فعلها صلى الله عليه وسلم ليقترن به فيها وهذا نحو قوله لبنى عبد المطلب : فلو لا ان يغلبكم الناس على سقياكم اترعت معكم فتأولوه دلوا فشرب .
- فكان تركه لذلك خوف اقتداء الناس به فيحصل مشقة لأهلها على ما اليهم امرها (١) دون من سواهم ومثله فى ترك التراويح قوله خشيت ان تكتب عليكم ،

فى ما يرخص للحرم

- روى عن عثمان بن عفان ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص اذا اشتكى المحرم عينه ان يضمدها بالصببر ، الصبر اوس بطوب ولكن فى التضميد تعطية بعض الوجه اذ لو لم يكن كذلك لقليل له زمام لاضداد ولا يعارضه ما روى .
- ان عثمان عطى وجهه وهو محرم لانه يحتمل انه فعله لضرورة دعت اليه وكفر مع ذلك كما روى عن ابن عباس انه قال لمولاه زرعى طيلسانى فقال له كيف

(١) كذا ولعله ما لهم من امرها - ح .

تنبه عن هذا؟ قال اريد أن افعل عثمان فعله ليفتدى وفيما ذكرنا ما علم به ان تغطية الوجه في الاحرام حرام على المحرم - وعن ابن عمر ما فوق الذقن من الرأس لا يخرمه المحرم ، وهو القياس لان المرأة في الاحرام لا تغطي وجهها مع سعة الأمر عليها في احرامها في تغطية الرأس ولبس الخيط فالرجل بذلك اخرى وهو قول ابى حنيفة ومالك .

في الثوب المعصفر

روى عن ام عطية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحمد المرأة فوق ثلاثة ايام الاعلى زوج فانها تحمد عليه اربعة اشهر وعشرا ولا تلبس ثوبا معصفرا الا ثوب عصب ولا تكتحل ولا تمس طيبا الا نبذات من قسط اظفار ١٠ فيه ان المعصفر من الطيب لانه مما نهيت عنه لأجله ولو كان لأجل الزينة نهيت عن العصب لانه فوق المعصفر في الزينة وفي هذا ما يؤيد مذهب ابى حنيفة واصحابه في المعصفر أنه ممنوع في الاحرام .

في لبس الخفين

روى عن عامر قال سمع عمر مع عبد الرحمن بن عوف القناء فأتاه في بعض الليل فلما اصبح رأى عليه خفين قال والخفان مع القناء قال لقد لبستهما مع من هو خير منك يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم - قيل لا حجة فيه اذ لم يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان وقف على ذلك منه فأمضاه له - قلنا روى عن عبد الرحمن ما يدل على وقوف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك منه وتركه الأكبر عليه فيه وهو ما روى عن عامر قال خرجت مع عمر الى مكة ورجل معنا يرتجز فلما ان طلع الفجر قال له هيه اذكر الله طلع الفجر ثم التفت فرأى على عبد الرحمن خفين وهو محرم فقال وخف ايضا وانت محرم؟ قال فعلته مع من هو خير منك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعبه على - هيه ما دل على جواز لباس الخف في الاحرام عن النبي صلى الله عليه وسلم .

- وعن أبي الشعثاء قال أخبرنا ابن عباس سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب بعرفة يقول من لم يجد أزارا البس سراويل ومن يجد نعلين لبس خفين قلت ولم يقل يقطعها؟ قال لا - ونرجه من طرق عن ابن عباس وجابر بن عبد الله وحدث مالك عن نافع عن ابن عمر أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما تلبس من الثياب إذا أحرمتنا؟ فقال لا تلبسوا السراويلات ولا العائم ولا البرانس ولا الخفاف إلا أن يكون أحد يست له نعلان فلبس خفين أسفل من الكعبين فكان في هذه الآثار لمن لم يجد النعلين من المحرمين من الرجال أن يلبس الخفين بعد أن يقطعها أسفل من الكعبين - لا يقال هذه معان متضادة لاختلاف أوقاتها فإنه كان لباس الخفاف في الأحرام مباحا حالة الاختيار كما في حديث عبد الرحمن ثم نسخ ذلك بما في حديث ابن عباس وجابر بإباحة لبسها عند انعدام النعال من غير قطع ثم نسخ ذلك بما في حديث ابن عمر بالإباحة بعد أن يقطع أسفل من الكعبين وهذا باب من الفقه اختلف فيه أهله بعد الإجماع على نسخ الإباحة مطلقا فقال بعض بالإباحة عند العجز وهو مذهب الشافعي والتوردي في قول وقال بعض بالإباحة بشرط القطع من أسفل الكعبين وهو أبو حنيفة وأصحابه ومالك وأصحابه ووجه ذلك في النظر أن الأشياء المحظورات كلبس الثياب وحلق الشعر تدفع الضرورة إليها الاثم في استباحتها ولا تدفع الكفارة وكذلك إذا احتيج إلى لبس الخفين لعدم النعلين يرتفع الاثم دون الكفارة الواجبة عليه في ذلك مع وجود النعلين .

في صيد المحرم

- روى عن عبد الرحمن بن أبي عمار أنه سأل جابر بن عبد الله عن الضيع .
 فقال آكلها؟ قال نعم فقلت أصيدها؟ قال نعم قلت وممعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال نعم - قد أنكر يحيى بن سعيد القطان على عبد الرحمن ابن أبي عمار فقال كان يحدث به عن جابر عن عمر ثم صيره عن جابر عن

النبي صلى الله عليه وسلم وقد خالف إبراهيم الصائغ فيما روى عن عطاء عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الضبيغ؟ فقال هي من الصيد وجعل فيها إذا اصابها المحرم كبشاً مسناً وتؤكل - منصور بن زاذان وعبد الكريم بن مالك فرويا عن عطاء عن جابر أنه قال في الضبيغ إذا اصابها المحرم كبش - واثان اولى بالحفظ من واحد فوجب بما ذكرناه رد الحديث الى من دون رسول الله صلى الله عليه وسلم - وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية علي بن ابي طالب وعبد الله بن عباس انه نهى عن اكل كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير - وروى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اكل كل ذى ناب من السباع حرام - وكانت هذه السنن قائمة ظاهرة في ايدي العلماء وكان ائمة الامصار والذين تدور عليهم الفتوى متسكين بتحريم رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذى ناب من السباع غير مختلفين فيه فوجب دخول الضبيغ في ذلك لانها ذوات ولم يجوز اخراجها منه .

قال القاضي - وفيه نظر لأن ما لا يحرم اكل كل ذى ناب من السباع وإنما ذلك عنده مكروه - قال الطحاوى - وما روى عن ابن عباس انه سئل عن اكل لحوم الحمر الأهلية فلم ينه عن ذلك وتلا قوله تعالى (قل لا اجد فيها اوصى الى محرماً) الآية مجول على انه ما كان عالماً بالتحريم حتى وقف على تحريم الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ما حرّمه من ذى الناب من السباع وذى المخلب من الطير ثم علم انه مستثنى مما ابيح بهذه الآية ولاحق بما حرّم بها وهذا كما قال من دونه وهو الزهرى انه لم يسمع بنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذى ناب من السباع حتى دخل الشام اى فسمعه وأخذه وقد كان معه علم ذلك بالمدينة فسقط عنه فاستثنى كل واحد من العلماء من الآية ما بلغ اليه تحريمه عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان في ذلك محموداً لتمسكه بكتاب الله تعالى ولما اعلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما استثناء من مجمل الكتاب .

في صيد البر

ذهب الشافعي الى ان المحرم من صيد البر على المحرم ما يحل له اكله

في حال الاحلال وكان ابن عمر أن يحكى عن اصحابه الذى حرم منه هو ما كانوا

يصيدونه لياكلوه وليطعموا لجوارحهم مما لا ياكلونه كالذئب وذوى الناب •

من السباع وذوى الخالب . بن الطيور - وهذا القول اولى لأن الله تعالى عم

الصيد المأكول منه وغيره بقوله (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما) لكن

استدلوا به بقوله لما اباح رسول الله صلى الله عليه وسلم للحرم قتل الخمس

الدواب دل على ان سواها غير مباح له قتلها فاسد إذ لا يمنع ان يكون غير

الخمس لاحقة بالخمس لعدم النص بمنع اللاحق مثل ما روى انه قال صلى الله عليه • ١٠

وسلم : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يذكهم ولهم عذاب اليم ، الذى لا يعطى

شيئا إلا منة والمسبل ازاره والمنفق سلتمه بالخلف العاجر ، فلم يتنفذ ذلك

ان يكون غيرهم يلحق بهم اذ قد روى : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة

ولا يذكهم ، شيخ زان وملك كذاب وعائن مستكبر - وفي حديث آخر ، رجل على

فضل ماء بالطريق يمنع من ابن السبيل ورجل حلف على سلتمه بعد العصر • ١٠

لقد اخذها بكذا وكذا فصدقه الذى باعه منه فأخذها وهو كاذب ورجل باع

اما ما لا يبايعه الا لئلا يبايعه فان اعطاه وفى وإن لم يعطه لم يف . فان قال كل من

الثلاثة الحق بنصوص ولم يوجد نص فى الحاق ما سوى الخمس بها قيل له فكيف

ينفى بها غيرها مما لم يعلم انها قد نفته فالحجة الصحيحة ان الله تعالى عم الصيد بقوله

(حرم عليكم صيد البر) فلم يصح ان يخرج من ذلك شئ إلا بأية مستطورة او سنة • ٢٠

ما ثورة او اجماع واخرجنا الخمس الدواب من ذلك بالسنة المستثورة لا

ما سواها والله اعلم .

في العمرة في أشهر الحج

روى عن ابن عباس قال كانوا يرون العمرة في أشهر الحج من البحر الفجور
وكانوا يسمون المحرم صفر وكانوا يقولون: إذا برأ الدبر وعفى الأثر ودخل
صفر حلت العمرة لمن اعتمر، فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة صبيحة
رابعة من ذي الحجة وهم ملبون بالحج فأمرهم أن يجعلوها عمرة. فيه أن أمره
صلى الله عليه وسلم الناس بترك الحج بعد إتمامهم به وإقامة العمرة مكانه
لنقض ما كانت العرب عليه من تحريم العمرة في أشهر الحج - وما روى عن ابن
عباس قال والله ما عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة في ذي الحجة
اللا يقطع بذلك أمر الجاهلية فإن هذا الحلي من قريش ومن دان بدينهم
كانوا يقولون إذا حلفوا الوبور برأ الدبر ودخل صفر فقد حلت العمرة لمن اعتمر
فكانوا يحرمون العمرة حتى ينسلخ ذو الحجة والمحرم فهو مستحيل لأن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أمر الناس أن يفتحوا لأحرامهم (١) بالحج ويشرموا
مكاه بعمرة وفيهم عائشة روى عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولا نذكر إلا الحج فلما جئنا سرف طمشت فدخل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأما النكي فقال ما يبكيك؟ فقلت له لوددت أني لم أحيج العام
أولم أخرج العام قال لعلك نفست؟ فقلت نعم قال هذا أمر كتبته الله على بنات
آدم فاعلمي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفي بالبيت قالت فلما جئنا مكة قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه اجعلوها عمرة فخل الناس إلا من كان معه
هدى فكان الهدى معه ومع أبي بكر وعمر وذو اليسارة ثم أهلوا بالحج فلما كان
يوم النحر طهرت فأرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقضت فأتى بلحهم
بقر فقلت ما هذا؟ فقالوا اهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه البقر
حتى إذا كانت ليلة الحصبية قلت يا رسول الله يرجع الناس بحجة وعمرة وارجع
بحجة فأمر عبد الرحمن بن أبي بكر فأردني خلفه فاني لأذكر أني كنت أنعس

فيضرب وجهي مؤخرة الرجل حتى جفتا التنعيم فأهلت بعمرة حذاء عمرة الناس التي اعتمروها .

- ففي هذا الحديث ان عائشة كانت احرمت بالحج كما احرم الناس ثم عاد احرامها الى العمرة كمود احرام الناس الى مثلها فأمرُوا ان يجعلوها عمرة ثم ادركها الحيض فيها فأمرت برفضها والاحرام بالحج مكانها .
- وقد روى عن عائشة ما دل على ما قلنا من انها كانت احرمت بالحج ثم عادت الى العمرة بسبب الحيض الى الحج (١) وروى عنها قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نهل بالحج ومن شاء فليل بالعمرة قالت فكنت ممن اهل بعمرة فحضت فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فأمرني ان اقض رأسي وامتشطه وادع عمري . فبينت في هذا الحديث انها انما خرجت من عمرتها بأمر النبي صلى الله عليه وسلم اياها بنقض رأسها وامتشاطها وتركها اياها ففي هذا كله ما قد دل على ان نقض النبي صلى الله عليه وسلم لما كان عليه المشركون مما ذكرنا انما كان بفسخهم الحج واحرامهم بالعمرة لا بعمرة عائشة التي كانت ليلة الحصة لانها كانت قضاء لعمرتها التي كانت فيها كسائر الناس فخرجت عنها بالحج الطارئ قبل طوافها لعمرتها وما يدل على ما ذكرناه ما روى ان سراقَةَ بن جعشم قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما امر اصحابه ان يحلوا من الحج ويجعلوها عمرة يا رسول الله أرايت عمرتنا هذه لعامنا هذا ام للأبد ؟ قال فشبك النبي صلى الله عليه وسلم اصابعه في الأخرى فقال دخلت العمرة هكذا في الحج وقوله في حديث ابن عباس الثاني انهم كانوا يحرمون بالعمرة في المحرم والمحرّم ليس من شهور الحج وهم من راويه لأن المستفيض عند الناس من تحريم العرب العمرة .
- انما كان في شهور الحج لا فيما سواها وكذلك نص عليه في حديث ابن عباس الأول لانه قال فيه انهم كانوا يسمون المحرم صفرا دل انهم كانوا يريدون بقولهم ودخل صفراى دخل محرم الذي كانوا يسمونه صفرا وقد روى هذا

(١) هكذا ولعله - ثم عادت الى الحج - ح .

الحديث عن طاووس من أوقفه عليه ولم يرعه إلى ابن عباس فقال فيه قد موا بالحج خالصا لا يخالطه شيء يعني أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يرون العمرة في أشهر الحج من البحر الفجور وكان يعجبهم من أمر الإسلام ما كان في الجاهلية وكانوا يقولون: إذا برأ الدبر وعفا الورب وانسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر، وهو أيضا وهم وإنما هو، ودخل صفر، يريدون به المحرم الذي كانوا يسمونه صفرا اذ ليس المحرم ولا صفر من أشهر الحج ورواية من روى عن جابر بن عبد الله قال لما قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في حجة الوداع سأل الناس بماذا أحرمتم؟ قال أناس أهلنا بالحج وقال آخرون قد منامتمتعين وقال آخرون أهلنا بأهلاك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان قد قدم ولم يسق هديا فليحل فاني لو استقبلت من أمري ما استدبرت لم أسق الهدي حتى أكون حللا فقال سراقه بن مالك بن جعشم يا رسول الله عمرتنا هذه لعنا منام للأبد؟ فقال لا بل لأبد الأبد - مستبعدة لأنهم لم يكونوا يعرفون العمرة في أشهر الحج فكيف يتمتعون التمتع الذي لا يكون إلا بعمره وهو وهم من راويه ورواية من ذكر أنهم كانوا أحرموا بالحج هي الصواب والله أعلم، وكذلك ما روى عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم جمع بين الحج والعمرة فلما قدمنا مكة أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحلوا فلما كان يوم التروبة أهلوا بالحج .

١٠
١٥
٢٠
٢٥
٣٠
٣٥
٤٠
٤٥
٥٠
٥٥
٦٠
٦٥
٧٠
٧٥
٨٠
٨٥
٩٠
٩٥
١٠٠
١٠٥
١١٠
١١٥
١٢٠
١٢٥
١٣٠
١٣٥
١٤٠
١٤٥
١٥٠
١٥٥
١٦٠
١٦٥
١٧٠
١٧٥
١٨٠
١٨٥
١٩٠
١٩٥
٢٠٠
٢٠٥
٢١٠
٢١٥
٢٢٠
٢٢٥
٢٣٠
٢٣٥
٢٤٠
٢٤٥
٢٥٠
٢٥٥
٢٦٠
٢٦٥
٢٧٠
٢٧٥
٢٨٠
٢٨٥
٢٩٠
٢٩٥
٣٠٠
٣٠٥
٣١٠
٣١٥
٣٢٠
٣٢٥
٣٣٠
٣٣٥
٣٤٠
٣٤٥
٣٥٠
٣٥٥
٣٦٠
٣٦٥
٣٧٠
٣٧٥
٣٨٠
٣٨٥
٣٩٠
٣٩٥
٤٠٠
٤٠٥
٤١٠
٤١٥
٤٢٠
٤٢٥
٤٣٠
٤٣٥
٤٤٠
٤٤٥
٤٥٠
٤٥٥
٤٦٠
٤٦٥
٤٧٠
٤٧٥
٤٨٠
٤٨٥
٤٩٠
٤٩٥
٥٠٠
٥٠٥
٥١٠
٥١٥
٥٢٠
٥٢٥
٥٣٠
٥٣٥
٥٤٠
٥٤٥
٥٥٠
٥٥٥
٥٦٠
٥٦٥
٥٧٠
٥٧٥
٥٨٠
٥٨٥
٥٩٠
٥٩٥
٦٠٠
٦٠٥
٦١٠
٦١٥
٦٢٠
٦٢٥
٦٣٠
٦٣٥
٦٤٠
٦٤٥
٦٥٠
٦٥٥
٦٦٠
٦٦٥
٦٧٠
٦٧٥
٦٨٠
٦٨٥
٦٩٠
٦٩٥
٧٠٠
٧٠٥
٧١٠
٧١٥
٧٢٠
٧٢٥
٧٣٠
٧٣٥
٧٤٠
٧٤٥
٧٥٠
٧٥٥
٧٦٠
٧٦٥
٧٧٠
٧٧٥
٧٨٠
٧٨٥
٧٩٠
٧٩٥
٨٠٠
٨٠٥
٨١٠
٨١٥
٨٢٠
٨٢٥
٨٣٠
٨٣٥
٨٤٠
٨٤٥
٨٥٠
٨٥٥
٨٦٠
٨٦٥
٨٧٠
٨٧٥
٨٨٠
٨٨٥
٨٩٠
٨٩٥
٩٠٠
٩٠٥
٩١٠
٩١٥
٩٢٠
٩٢٥
٩٣٠
٩٣٥
٩٤٠
٩٤٥
٩٥٠
٩٥٥
٩٦٠
٩٦٥
٩٧٠
٩٧٥
٩٨٠
٩٨٥
٩٩٠
٩٩٥
١٠٠٠

متمتعا ومن شاء ان يهل بالحج بلاعمرة معه لانه قد قامت الحجة باحلالهم من الحج قبل ذلك فعقل عنهم ان ذلك لم يكن الاسباب ان يريد اباحة الاحرام لهم حيثئذ لانها كانت محرمة عليهم ولانه لا يصلح ادخال العمرة على الحج ويصلح ادخال الحج على العمرة فأمرهم بالخروج من الحج لذلك ليتسع لهم الاحرام بالعمرة لمن شاء ان يحرم بها واستئناف حجة لمن شاء ان يحرم بها بلاعمرة معها فيرجع بحجة ولاعمرة معها.

روى عن عطاء عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها اذا رجعت الى مكة فان طوافك لحجك يكفيك لحجك وعمرتك - وقد روى عن عائشة هذا الحديث بخلاف هذه الألفاظ من ذلك ما روى عنها من رواية عطاء ايضا انها قالت قلت يا رسول الله أكل اهلك يرجع بحجة وعمرة غيرى ؟ ١٠ قال انقرى فانه يكفيك - قال حجاج في حديثه عن عطاء فألظت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها ان تخرج الى التنعيم فتهل منه بعمرة وبعث معها اخاها عبد الرحمن بن ابي بكر فأهلت منه بعمرة ثم قدمت وطأفت وسعت وذبح عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الملك عن عطاء بقرة .

ومنه ما روى عن جابر بن عبد الله ان عائشة حاضت فنسكت المناسك ١٠ كلها غير أنها لم تعطف بالبيت فلما طهرت وافاضت قالت يا رسول الله أينطلقون بحجة وعمرة وانطلق بالحج؟ فأمر عبد الرحمن ان يخرج معها الى التنعيم فاعتمرت بعد الحج في ذى الحجة ، ففي الحديث الاول ما يدل على انها قد كانت بقيت في حرمة العمرة التي كانت احرمت بها حتى حلت منها ومن الحجة التي كانت احرمت بها في وقت واحد بطواف واحد كما يكون طواف القارن في حجته وعمرته لها غير أن قوله فيه طوافك لحجك يكفيك لحجك وعمرتك ، يبعد في ٢٠ القلوب ان يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم لأن الطواف ان كان للحج فهو له دون العمرة وان كان الطواف لها جميعا لم يجز أن يضاف الى احدهما دون الآخر وقولها في الحديث ، أكل اهلك يرجع بحجة وعمرة غيرى ،

يدل انها لم تكن حيثئذ في عمرة وانها كانت في حجة لاعمره معها اذ لم يتكر
النبي صلى الله عليه وسلم ذلك من قولها اذ لو كانت في عمرة وحج لكانت هي
وغيرها سواء وما فضلوا بشيء ولما احتاجت الى عمرة بعد الحج وبعد العمرة
الذين كانوا منها فاستحال ان يكون الطواف الذي كان منها يجزئها لعمرة
لم تكن فيها - وحديث جابر عن عائشة يدل على ذلك ايضا ويخالف الحديث الأول
وقد روى عن جابر ايضا ما شد الحديث الأول ان خروجها كان من حجها
وعمرتها معا وهو ما روى ابو الزبير عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل
عليها وهي تبكي فقال ما شانك؟ قالت شأني اني حضيت وقد حل الناس ولم احل
ولم اطف بالبيت والناس يذهبون الى الحج الآن قال فان هذا امر كتبته الله
على بنات آدم فاعتسلي ثم اهلي بالحج ففعلت ووقفت المواقف حتى اذا طهرت
طافت بالكعبة وبالصفا والمروة ثم قال قد حللت من حجك وعمرتك جميعا
قالت يا رسول الله اني اجدني تقسى اني لم اطف بالبيت حتى حججت قال
ما دمت بها يا عبدالرحمن فاعمرها من التمتع وذلك ليلة الحصة .

قال الطحاوي ولما اختلفت الرواة عن عطاء وجابر في حديث عائشة
هذا الاختلاف نظرنا الى رواية غيرهم عنها فوجدنا الأسود بن يربد قد روى
عنها قالت خرجنا ولا نرى الا انه الحج فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة
طاف بالبيت ولم يحل وكان معه الهدى فحاضت هي قالت فقضيتا مما مكنا
من حجنا فلما كانت ليلة الحصة ليلة النفر قالت يا رسول الله ايرجع اصحابك
كلهم بحجة وعمرة وأرجع الحج؟ قال أما كنت تطوفين (١) بالبيت ليا لي
قد دنا؟ قالت لا قال فانطلقى مع اخيك الى التميم فأهلي بعمرة ثم موعدك
كد وكذا ، قال ففي سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عائشة عن طوافها
دليل على انها وكات طافت اياها قد موالكات العمرة قد تمت لها فلما
لم تطف لم تتم عمرتها وأمرها بالاعتبار من التمتع يكون لها عمرة مع الحججة

(١) هكذا في النسائي في رواية الاسود - اما كنت طفت .

التي صارت لها ويدل على انها قد كانت نحرجت من العمرة قبل ذلك انه لا يجوز عند اهل العلم جميعا ان يدخل عمرة على عمرة ويختلفون فيما على من فعل ذلك . فمنهم من يقول لا تلزمه وهو في حكم من لم يحرم بها وهو قول محمد بن الحسن والثاقفي وروى ذلك عن عطاء . ومنهم من يقول قد لزمته فاذا عمل في الاول صار رافضا لهذه التي احرم بها وكان عليه لرفضها دم عمرة مكانها . وهو قول ابى حنيفة ومنهم من يقول لما احرم بها لزمته وكان حينئذ رافضا لها وعليه دم لرفضها وعمرة مكانها وهو قول ابى يوسف - وروى مثله عن محمد بن الحسن ايضا فلما كان ادخال العمرة على العمرة غير محمود عند جميع العلماء استحال ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم امرعا نشة بذلك ودل على انه لم يأمرها بالعمرة الا وقد كانت نحرجت من عمرتها التي لم تطف لها ايالى ١٠ قدموا اما توجهها الى عرفة مريدة للحج كما تقول طائفة من اهل العلم منهم ابو حنيفة في احد قوليه ان من احرم بممرة وهو في حجة او كان في عمرة وحجة فتوجه الى عرفة ولم يطف لعمرته انه بذلك رافض لعمرته وعليه لرفضها دم وعمرة مكانها واما بوقوفها بعرفة لحجها كما تقول طائفة انه لا يكون رافضا حتى يقف بعرفة بعد الزوال فيكون حينئذ رافضا لها ويكون عليه دم لرفضها ١٥ وعمرة مكانها وهو قول ابى حنيفة الآخر والله اعلم باى ذلك كان واستحال بذلك ان تكون قارئة وثبت انها كانت مفردة بحجة لا عمرة اذ كانت قد نحرجت من عمرتها قبل ذلك بما نحرحت به منها .

ولا حجة لمن استدل على انها كانت قارئة بما في حديث جابر من

- ٢٠ ان النبي صلى الله عليه وسلم نحر عنها بقرة لأنه يحتمل ان يكون نحر عنها لرفضها للعمرة ونحوها منها قبل تمامها كما يقول من ذكرنا عنه من اهل العلم ووجدنا عروة بن الزبير قد روى عنها ما يوجب ايضا خروجها من عمرتها تلك قبل توجهها الى عرفة وقبل احرامها بالحج وذلك رواية عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فاهلنا بممرة ثم قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليل بالحلج مع العمرة ثم لا يمل حتى يمل منها جميعا قالت فقد مت مكة وأنا حائض فلم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتقضى رأسك وامتشطى وأهلى بالحلج ودعى العمرة فقبلت فلما قضيتا الحلج ارسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن فاعتمرت فقال هذه مكان صمرت قالت فطاف الذين اهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم واما الذين جمعوا الحلج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا .

ووجدنا القاسم بن محمد قد روى عنها ما يوجب ذلك غير أنه خالف
 ١٠ الأسود وعروة في شيء من حديثه اذا وقف عليه تبين معناه ثم واقفهما في بقية التي يوجب ما ذكرناه وذلك حديثه عنها انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نذكر الا الحلج فلما جئنا سرف طمشت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابكي فقال ما يبكيك؟ قلت لوددت انى لم احج العام قال لعلك نسيت؟ قلت نعم قال فان هذا شيء كتبه الله على بنات آدم فافعل ما يفعل الحاج غير ان لا تطوفى بالبيت فلما جئنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صمحا به اجعلوها عمرة فحل الناس الامن كان معه الهدى فكان الهدى معه ومع ابى بكر وعمر وذى اليسارة ثم اهلوا بالحلج فلما كان يوم النحر طهرت فأرسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفضت حتى اذا كانت ليلة الحصبية قلت يا رسول الله أيرجع الناس بحجة وعمرة وأرجع بحجة؟ فأمر عبد الرحمن بن ابى بكر فأرذنى خلفه حتى جئنا التنعيم فأهلبت بحمرة جزاء عمرة الناس التي اعتمروها ، ففى
 ٢٠ هذا الأثر ايضا ما قد حمل (١) على خر وجها من العمرة الأولى التي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس في حجتهم التي كانوا فيها وهى منهم ان يجعلوها عمرة مسلم تكن في وقت طوافها في عمرة مع الحجة وواقفهم على روايتهم عنها ابن ابى مليكة ايضا وفيما ذكرناه ما يدفع حديث عطاء الذى ذكرناه اولالأن النبى

صلى الله عليه وسلم لم يأمرها أن تنقض شعرها وهي في حرمة عمرة لأن في ذلك ما يسقط به شعرها ولا يأمرها أن تمتشط والأغلب في الامتشاط أنه يكون بالطيب أو بما يمنع منه الأحرام سواء وفيه ما هو أدل من هذا وهو قوله هذه مكان عمرتك أو هذه قضاء من عمرتك إذ لا يكون الشيء مكان الشيء ولا قضاء منه إلا ذلك الشيء مفقود قبله .

- قال الطحاوي ثم رجعنا إلى طلب الحكم في ذلك من غير حديث عائشة أو في غير أصبتها التي ذكرنا فوجدنا ما روى عن نافع أن عبد الله بن عمر أراد الحج عام نزل الحجاج بابن الزبير فقتل له أن الناس كائن بينهم قتال وأنا تخاف أن يصدوك فقال (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) إذا صنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم أني أشهدكم أني قد أوجبت عمرة ثم ١٠
خرج حتى إذا كان يظهر البيداء قال ما شأن العمرة والحج إلا واحد فني أشهدكم أني قد أوجبت حجاً مع عمرتي وأهدي هدياً اشتراه بقدر ما نطقت يمل بهما جميعاً حتى قدم مكة فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة ولم يزد على ذلك ولم يتحر ولم يقصر ولم يحل من شيء حرم عليه حتى كان يوم النحر ففجر وحلق ورأى أن قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الأول وكذلك فعل رسول الله ١٥
صلى الله عليه وسلم - زاد في حديث آخر وقال وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم - فدل ذلك على اتصاله لأن قوله في الحديث الأول وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون من كلام نافع .

- فإن قيل ففيه ما يدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما طاف لعمرته وحججه طوافاً واحداً قلنا إن سألنا قدر روى عن ابن عمر ما يخبر به أن النبي صلى الله ٢٠
عليه وسلم كانت في حجته تلك متمتعاً لا قارناً - روى عنه أنه قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج وأهدي وساق الهدى من ذي الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة إلى الحج فهذا يخبر أن

طواف العمرة قد كانت قبل طواف الحجة لأن المتمتع هكذا يفعل ولأن
 احرام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجة انما كان بعد ما طاف بالحجة التي
 تحولت عمرة كما في حديث جابر بن عبد الله روى جعفر بن محمد عن ابيه قال
 دخلنا على جابر فسأله عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يحج ثم اذن في الناس بالعمرة ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلتبس ان يأتهم
 برسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجنا حتى اذا اتينا ذا الحليفة اهل بالتوحيد
 وأهل الناس بهذا الذي يهلون به ولم يزد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم
 شيئا ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبيته - قال جابر سنا ننوي الاحج لسنا
 نعرف العمرة حتى اذا كان آخر طواف على المروة قل اني لو استقبلت من امرى
 ما استدبرت ما سقت الهدى وجعلتها عمرة فن كان ليس معه هدى فليحل واجعلها
 عمرة فحل الناس وقصر والا انى صلى الله عليه وسلم ومن كان اهدى .

قال الطحاوى فيه ما دل على ان النبي صلى الله عليه وسلم قد طاف
 لها حينئذ وعقلنا بذلك ان الطواف الذى طافه بعد أن رجع الى منى كان طوافا
 لحجته لا لعمرته لأن المتمتع يطوف لعمرته قبل خر وجهه الى منى او لعمرته
 ١٥ ولحجته على ما يختلف في ذلك لا طواف لعمرته غير ذلك الطواف ثم يكون
 الطواف الذى يطوفه بعد أن يرجع من منى الى مكة انما هو لحجته لا لعمرته
 فاستحال ان يكون ابن عمر يريد بقوله وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اى طاف طوافا واحدا لعمرته ولحجته لان ذلك الطواف الذى كان منه
 ٢٠ انما كان منه لحجته لان عمرته قد طاف لها مرة وانما للعمرة طواف واحد
 والحج له طوافان طواف عند القدوم الى مكة وطواف بعد الرجوع من
 منى - فان قيل - فقد روى عن عائشة في الحديث المتقدم بطوله الى قوله
 واما الذين جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا - فهذه عائشة تخبر في
 هذا الحديث ان الذين جمعوا الحج والعمرة انما طافوا طوافا واحدا - قلنا

قد روى عائشة من رواية عروة عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم تمتع في حجة الوداع وتمتع الناس معه - واذا كان فيها متمتعا كان طوافه لعمرته انما يكون عند قدومه وطوافه الذي يكون منه بعد أن يرجع من منى انما يكون لحجته دون عمرته واحتمل بذلك ان يكون قول عائشة فانما طافوا لها طوافا

- واحد اى طوافا واحدا للاحرام الذى كانوا فيه فكان ذلك الطواف للحج •
 للعمرة - ومما حقق ان الطواف للقارن طوافان ان على بن ابي طالب قد كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومذهبه في طواف القارن انه طوافان وروى عن ابي نصر قال اهلت بالحج فأدركت عليا فقلت له انى اهلت بالحج أأستطيع ان اضيف اليه عمرة؟ قال لا - لو كنت اهلت بالعمرة ثم اردت ان تضيف اليها الحج ضمته قال قلت كيف اصنع اذا اردت ذلك؟ قال ١.
 تصب عليك اداوة من ماء ثم تحرّم بها جميعا وتطوف لكل واحدة منها طوافا قال منصور بن ابراهيم راوى الحديث عن ابي نصر فذكرت ذلك لمجاهد فقال ما كنت افقئ الناس الا بطواف واحد ما الآن فلا .

قال الطحاوى فاحتمل ان يكون على رضى الله عنه يأمره بخلاف

- ما فعلوه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم - وقد روى ذلك ايضا عن ابن مسعود ١٥
 انه قال القارن يطوف طوافين ويسمى سعيين وهو ممن قد كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجته واذا كان لا طواف للعمرة الا طواف القدوم وطواف التقدوم للحجة ليس يفتى عن الطواف لما بعد الرجوع من منى لان الطواف لما بعد الرجوع من منى هو الفرض والطواف للعمرة الذى هو الفرض فيها هو الطواف عند القدوم فكان موضعا مختلفا عقلا بذلك ان من جمع الحج والعمرة ٢٠
 فقد جمع احرامين الطواف لكل واحد منهما في وقت غير الوقت الذى يكون فيه الطواف الاخر منهما فعقلنا بذلك انهما طوافان لا طواف واحد - وروى عن جابر بن عبد الله قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بآحج معنا النساء والولدان فلما قدمنا مكة طفنا بالبيت وبالصفاء والمرورة فقال لنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى فيلحل قلنا اى الحل ؟ قال
الحل كله فأتينا النساء ولبسنا الثياب ومسستنا الطيب فلما كان يوم التروية
اهللنا بالحج وكفنا الطواف الأول بين الصفا والمروة .

هذا مشكل لأن السعي بين الصفا والمروة مما لا بد منه في قول اهل
العلم جميعا فلا يجوز فيه الطواف بينها قبل الدخول في الحج الذي كان
منهم قبل ان يتحول ما كانوا فيه الى العرة وقد خالف ذلك ما في حديث
عائشة الذي ذكرناه فيها تقدم من قولها فيه فطاف الذين اهلوا بالعمرة بالبيت
وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى
لحجهم هو على طواف كالطواف الأول الذي كانوا طافوه للعمرة وفيه
الطواف بين الصفا والمروة وهو أولى من حديث جابر لما قد بيناه قبل هذا
من وجوب السعي بين الصفا والمروة في الحج والعمرة، وروى عنه ايضا
قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع لسنا ننوي
الا الحج حتى اذا كان آخر الطواف على المروة قال اني لو استقبلت من امرى
ما استدرت ما سقت الهدى ولعلتها عمرة فن كان ليس معه هدى فيلحل
اما افرق من ساق الهدى ممن لم يسقه في الاحلال بعد تمام العمرة التي رجعوا
اليها بعد أن كان احرامهم بالحج من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن
تمتع بالعمرة الى الحج اذا لم يسق الهدى انه يحل بعد فرائعه من عمرته كما يحل
الاعتمر الذي لا يريد التمتع وانه اذا ساق هديا لتمتع لم يحل بين عمرته وحجته
حتى يكون احلاها منها معا على ما روى عنه صلى الله عليه وسلم من رواية حفصة
قالت قلت يا رسول الله ما شان الناس حلوا ولم تحلل انت من عمرتك ؟ قال اني
لبدت رأسي وقلدت هدي فلا احل حتى احل من الحج وعلى ما روى عنه صلى
الله عليه وسلم من رواية ابن عباس انه قال هذه عمرة استمتعنا بها فن لم يكن
عنده هدى فيلحل الحل كله فقد دخلت العمرة في الحج .

ومن رواية عائشة انه صلى الله عليه وسلم قال لو استقبلت من امرى

- ما استدبرت ما سقت الهدى ولحلت مع الناس حين حلوا من العمرة وهكذا كان ابو حنيفة واصحابه والثوري يقولون في المتمتع بالعمرة الى الحج انه لا يحل بينهما اذا ساق الهدى حتى يحل منهما جميعا والحجازيون يخالفونهم في ذلك ولا يجعلون لسياقة الهدى في هذا معنى ويقولون ان المتمتع بعد فراغه من عمرته يحل منهما سواء كان ساق هديا او لم يسقه وليس لأحد أن يخرج عما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قول او فعل بغير خصوصية في ذلك لأحد دون احد وروى عنه ايضا ان عليا قدم على النبي صلى الله عليه وسلم من اليمن ومعه هدى فقال له ماذا قلت حين فرضت الحج؟ قال قلت اللهم اني اهل بما اهل به رسولك فقال فلا تحلل فان مى هديا - وفيما روى عن ابي موسى قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نسيخ بالبطحاء فقال لي بما اهلت؟ قال قلت ادلالا كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال قد احسنت طف بانبيت وبين الصفا والمروة ثم احل - انما اترقى امرها في الاحلال مع استوائهما في الاحلال لأن عليا كان معه هدى ولم يكن مع ابي موسى هدى والاحلال لا يوجب اللبس بين العمرة والحج حتى يكون الاحلال منهما معا انما الذي يوجب ذلك الهدى الذي ساق لهما لا ما سواه وفي اهلال كل واحد منهما بمتل ١٥
- اهلال النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يعلم ان كان النبي عليه الصلاة والسلام قد احرم ولا بما به احرم دليل على ان من احرم كاحرام فلان دون ان يدري ما هو انه يكون محرما كاحرامه ولا يضره جهله بذلك وان من دخل في شيء قبل علمه بدخوله وقته او قبل علمه ان ما كان دخل فيه له قد كان انه يرد الى حقيقة ذلك الشيء فيجعل من دخل فيه على جهله كن دخل فيه على علمه من ذلك ٢٠
- من دخل في صلاة الظهر ولا يعلم ان الشمس قد زالت ثم علم انها قد كانت زالت ان صلاته تجزئه كما يجزئه لو كان دخل فيها بعد علمه بدخول وقتها ومتل ذلك من دخل في صوم يوم على انه يصومه من رمضان ولم يعلم ان الاحلال قد روي قبل ذلك ان الصوم يجزئه من رمضان كما كان ابو حنيفة واصحابه

يقولونه في ذلك وبخلاف ما كان يقول مخالفهم فيه من انه لا يجزئه حتى يعلم وجوب فرضه عليه قبل دخوله فيها وبالله التوفيق .

في الطواف

- عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الطواف بالبيت صلاة الا ان الله تعالى احل لكم فيه المنطق فمن نطق فلا ينطق الابخير فيه دليل على ان الطائف ينبغي ان يكون حاله كمال من يصلي في الطهارة وستر العورة والخشوع والحضور وأن لا يخرج الى ما يمنع من مثله المصل الا الى ما يريح له مما يكون به طائفا وهذا مثل ما قلنا في بيان النهي عن تشبيك الاحابيع في التوجه الى المسجد وروى عن طاووس عن رجل ادرك النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما الطواف صلاة فاذا طفتم فاقولوا السلام فقد يكرن ذلك الرجل ادرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره فلا تقوم به حجة على مذاهب اصحاب الاستناد واختلف الفقهاء فيمن طاف الطواف الواجب جنبا فقال بعضهم ان عليه ان يعيده فان لم يفعل حتى يرجع الى اهله عليه بدنة ويجزئه وان كان طائفا وهو على غير وضوء ولم يرجع الى اهله ولم يعده كان عليه دم ويجزئه ذلك عن الطواف وهو قول ابي حنيفة واصحابه وقال غيرهم من اهل المخاز ومن سواهم لا يجزئه وهو عندهم كن لم يطف والاولى بنا اذا لم نجد فيه شيئا من كتاب ولا سنة ان نرجع الى النظر الصحيح ونقول فيه بالجواز قياسا على الاهلال بالحج والعمرة لانهم قد أمروا لا يفعلوه الا مع انطهارة كما أمروا ان لا يطوفوا الا وهم طاهرون فلما كان عدم الطهارة لا يمنع صحة الاحرام كان مثاه الطواف .

في السعي

عن الزهري عن عروة قال سألت عائشة نقلت رأيت قول الله تعالى (ان الصفا والمروة من شعأنا الله) الآية؟ فقلت والله ما على احد جناح

الايطوف

- الايطوف بين الصفا والمروة فقالت عائشة بئس ما قلت يا ابن اختي ان هذه الآية لو كانت على ما تأولتها عليه كانت (فلا جناح عليه الايطوف بهما) وانها انما ازلت في الانصار كانوا قبل ان يسلموا يهلون لمناة الطاغية التي كانوا يعبدون عندا لمشلل وكان من اهل لها يتحرج ان يطوف بالصفا والمروة فلما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ازل الله تعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما) ثم قد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما فليس لأحد أن يترك الطواف بينهما، قال الزهري فأخبرت ابا بكر بن عبد الرحمن بالذي حدثني عروة عن عائشة فقال ابو بكر إن هذا العلم ما كنت سمعته ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يزعمون ان الناس الا من ذكرت عائشة عن كان يهل لمناة الطاغية .
- كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة فلما ذكر الله عز وجل الطواف بالبيت ولم يذكر الطواف بالصفا والمروة قالوا هل علينا يا رسول الله حرج ان نطوف بالصفا والمروة ؟ فأزل الله تعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما) قال ابو بكر فسمع هذه الآية زلت في افريقين كليهما في الذين كانوا يتحرجون في الجاهلية ان يطوفوا بالصفا والمروة والذين كانوا يطوفون في الجاهلية بين الصفا والمروة ثم ١٥
- تخرجوا ان يطوفوا بهما في الاسلام من اجل ان الله امر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة مع الطواف بالبيت حين ذكره .

- وقد روى عن عائشة انها قالت ما تمت حجة احد ولا عمرته ما لم يطف بين الصفا والمروة ، لا يقال رأيا - فان قيل فقد كانت ابن عباس يقرؤها (فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما) قلنا يحمل لا على الصلاة كقوله تعالى ٢٠ (لئلا يعلم اهل الكتاب) بمعنى اعلم وكقوله (ما منعك ان لاتسجد) بمعنى ان تسجد فيكون معناه ان يطوف حيثنذ على اعليه القراءة الثابتة في الصحف التي قامت بها الحجة - وقد روى عن انس مثل حديث عائشة بزيادة قوله وهما

تطوع وذلك رأى منه اذ لم يذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد خالفته عائشة في ذلك وروى انه سن الطواف بهما في الحج والعمرة جميعا ، وقالت هي ما تمت حجة احد ولا عمرته مالم يطف بين الصفا والمروة ، فكان هذا عندنا اولى من قول انس لاسيما وقفهاء الامصار لا يختلفون فيه ولم يقولوا ذلك كابرا عن كابر الا بما وجب ان يقولوه به فلا معنى لخلاف ذلك ولا يصلح القول به والله اعلم .

في عرفة والمزدلفة

عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفة كلها موقف وارفعوا عن بطن عرنة والمزدلفة كلها موقف وارفعوا عن بطن محسر وشعاب منى كلها منحرا - يحتاج الى الوقوف على سبب الارتفاع عن بطن عرنة لكون عرنة ليس من عرفة ام لغير ذلك فوجدنا ما روى عن علي بن ابي طالب قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فقال هذه عرفة وهذا الموقف وعرفة كلها موقف وجمع كلها موقف .

وعن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل عرفة موقف وكل المزدلفة موقف ، يدل على انه من عرفة قطعاً لكن ما روى عن شرجيل قال سمعت حمرو بن معد يكرب يقول كنا عشية عرفة ببطن عرنة نتخوف ان يتخططنا الجن فقال لنا رسول الله صلى الله عليه عليه اجيزوا اليهم فانهم ان اسلموا اخوانكم ، كذا روى والأصح - فانهم اذا اسلموا اخوانكم ، اى اذ صاروا مسلمين ، فيه انهم كانوا يقفون عشية عرفة ببطن عرنة خوفا منهم على انفسهم ان يتخطفهم الجن وأن النبي صلى الله عليه وسلم امرهم ان يميزوا اليهم اى الى ما سوى طن عرنة من عرفة وهى المواضع التى كانت الجن فيها قبل ذلك وكانوا يخافون من غواتهم فأعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم انهم اخوانهم اذ قد اسلموا فكان هذا الأمر بعد اسلام الجن .

فان قيل فهل كان الجن يحجون قبل اسلامهم ، قلنا وما يمنع من ذلك

- كما كان كفارني آدم يحجون حتى نسخ بقوله تعالى (فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) فأذروا في الحجة التي حجها ابوبكر وأما امره صلى الله عليه وسلم وسلم بالارتفاع عن محسرو وهو من مزدلفة فذلك بمعنى آخر يحتمل ان يكون لخروجه عن مشاعر ابراهيم فأمر الناس بالرفع عنه وبالرجوع الى مشاعر ابراهيم والله اعلم بما راد رسوله صلى الله عليه وسلم .

في الافاضة من عرفات

- روى جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى الصبح يوم عرفة بمى مكث قليلا حتى طلعت الشمس فركب وأمر بقبة من شعر فنصبت له بنمرة فسار ولا تشك قریش الا انه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قریش تصنع في الجاهلية فأجاز حتى اى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتى اذا زاغت الشمس امر بالقصواء فرحلت له فركب حتى اى بطن الوادى فخطب الناس . فيه ان قریشا كان موافقهم يوم عرفة خلاف الموقف الذى يقف فيه الناس اليوم وذلك لأن عرفة ليست من الحرم وقریش لا تجاز الحرم ولا تقف لحجها في يوم عرفة الا في موضع الحرم وكان ذلك هو المزدلفة - وروى عن محمد بن جبير عن ابيه قال ذهبت اطلب بعير الى يوم عرفة فخرحت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة مع الناس فقلت ان هذا من الحرم فما له نرج من الحرم وكانت قریش تقف بالمزدلفة .

- وروى عن عائشة كانت قریش تقف بالمزدلفة ويسمون الحرم وسائر العرب تقف بعرفة فأمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقف بعرفة ثم يدفع منها وأنزل عليه (ثم افيضوا من حيث افاض الناس) فيه دليل على ان النبي صلى الله عليه وسلم قد كان في الجاهلية لتوفيق الله اياه يقف يوم عرفة حيث يقف الناس سوى قریش وفي الآية دليل على ان الافاضة من ذلك المكان وقد كان منهم قبلها وقوف فيه - وقد روى عن يزيد بن سنان

قال انا انا ابن مريع الانصارى بعرفة ونحن في مكان الموقف فقال انا رسول
رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم يقول لكم كونوا على مشاعركم هذه فانكم
على ارض من ارض ابيكم ابراهيم عليه السلام - فيه دليل على ان عرفة قد كان
من مواقف ابراهيم في الحج حيث يقف الناس اليوم لحجهم .

في الافاضة من جمع

روى عن الشعبي عن عروة بن مضر قال اتى رجل النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله احفيت واقبت فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من ادرك جمعا ولما قام واقف ووقف مع الامام ثم افاض مع
الناس فقد ادرك الحج ومن لم يدرك فلا حرج له ، فوات الحج بفوات
الوقوف بجمع لم ينقله احد عن الشعبي غير مطرف بن طريف فاما الجماعة من
اصحابه فلا يذكره فيه وانما يروون عنه عن عروة قال اتيت النبي صلى الله
عليه وسلم بجمع فقلت يا رسول الله هل لي من حج وقد انضيت راحتي؟ فقال
من صلى معنا هذه الصلاة وقد وقف معنا قبل ذلك واقاض من عرفة ليلا
او نهارا فقد تم حجه وقضى نفته ، وزاد بعضهم من شهد معنا هذه الصلاة
ووقف معنا حتى تفيض وقد كان وقف قبل ذلك بعرفة من ليل او نهار فقد تم
حجه وقضى نفته ، وزاد بعضهم اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين برق
الفجر ثم ذكر الحديث ، وقال بعضهم جئت من جبل طيئ وقد اتعبت نفسي
وانضيت راحتي ولم يبق جبل من جبال عرفة الا قد وقفت به فهل لي من
حج؟ فقال انبي صلى الله عليه وسلم من صلى معنا صلاتنا هذه - الحديث
فتا ملنا زيادة مطرف عن الشعبي على اصحابه بعد وقوفنا على اتفاق فقهاء الامصار
على ان من فاته الوقوف بجمع وقد كان وقف بعرفة قبل ذلك لا يفوته الحج بل
هو مدرك له ويجوز ما فاته منه بالدم غير شرمة ذهبت الى فوات حجه ان فاته
الوقوف بجمع بعد طلوع الفجر كفوت الوقوف بعرفة حتى يطلع الفجر ولا نعلم
احدا ممن تقدمهم نقل هذا عنه غير علقمة بن قيس مع انه يحتمل انه اراد به التعليل

في التخلف عن المزدلفة كمثل ما روى : لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له ، فكذلك قوله : لا حج له ، يريد كحج من أدرك الصلاة معنا بالمزدلفة ووقف بها ويؤيده النظر الصحيح وذلك أنا قد وجدنا الوقوف بعرفة من صلب الحج لا يجزئ الحج إلا به كان له عذر أو لم يكن - وجمع ليس كذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لسودة أن تفيض منها قبل أن تقف - قالت عائشة كانت سودة ثبطة ثقيلة فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم أن تفيض من جمع قبل أن تقف فأذن لها ولوددت أني كنت استأذنته فأذن لي .

وكذا قدم ضعفة أهله من جمع بليل ويرتفع بعذر فليس من صلب الحج ألا ترى أن طواف الأفاضة فرض لا يرتفع بعذر وطواف الصدر بخلافه .
فإن الخاضع عذرت في تركه .

في من أدرك جمعا

روى عن عبد الرحمن بن يعمر الدبلي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفات فأقبل ناس من أهل نجد فسألوه عن الحج فقال الحج يوم عرفة ومن أدرك جمعا قبل صلاة الصبح فقد أدرك الحج ، أيام منى ثلاثة أيام . أيام التشريق (من تمجّل في يومين فلا أثم عليه ومن تأخر فلا أثم عليه) ثم أوقف خلفه رجلا ينادي بذلك . معنى قوله فقد أدرك الحج أي لم يفته كما فات من لم يدرك الوقوف بعرفة لأنه كن أكل حجه حتى لا يحتاج إلى صل ما بقي منه عليه ، ومثله قوله صلى الله عليه وسلم : من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة ، ليس يعني أنه كن صلاها ولكنه بمعنى أنه قد أدرك من ثوابها ما أدركه من دخل فيها من أولها ، ومعنى (ومن تأخر فلا أثم عليه) أي في تركه الترخص برخصة التمتع في يومين إذ لا يقال لا أثم عليك إلا لمن قصر فيما رخص له فيه ومن لم يتمجّل في يومين فلم يقصر في شيء ما نما رفع الحرج عنه في ترك الأخذ بالرخصة كما لا يقال لمن صلى في أول وقتها لا أثم عليك .

في الجمار

عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بضغفة اهله ليلاً من جمع وقال لهم لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس ، ونرجه من طرق كثيرة في بعضها لا ترموا الجمرة الا مصبحين ، وتصحيح ذلك مع غيرها من الأحاديث على المنع من جمره العقبة يوم النحر حتى تطلع الشمس وإذا كان هذا حكم المترخص بالتعجيل من هناك كان من لا رخصة له في ذلك بالتمهي أولى وبهذا احتج الأوزاعي والثوري على إعادة الرمي ان رمى جمره العقبة قبل طلوع الشمس وهو القول عندنا اذ لا خروج عما قاله صلى الله عليه وسلم .

وعن أبي مجلز سألت ابن عباس عن رمي الجمار فقال والله ما ادرى بكم رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بست او بسبع .

وروى عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لا ادرى بكم رمى النبي عليه الصلاة والسلام ، وعن ابن عباس عن الفضل بن عباس قال كنت ردفت النبي صلى الله عليه وسلم فرمى جمره العقبة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منهن فدل ذلك على انه إنما اخبر في الحديث الأول عن رؤية نفسه ثم اخبر في الحديث الثاني بحقيقة عدد ما رماها به رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه سبع حصيات ومثل هذا يتأول على جابر بن عبد الله فيما روى عنه ايضاً ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع أتى الجمره التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة مثل حصي الخذف رمى من بطن الوادي ثم انصرف .

وقد تعلق قوم بما روى عن ابن عباس وجابر في هذا من قولهما فأباحوا بذلك للحاج ان يرمي الجمره بما شاء من الحصى بغير عدد يقصد اليه قصر عن السبعة او تجاوزها وذكروا في ذلك ما روى عن أبي حية الانصاري انه قال لا بأس بما رمى به الا سان الجمره من الحصى يقولون عددها مبلغ قوله ذلك ان عمر فقال صدق ابو حية رجل من اهل بدر ، وما روى عن سعد بن أبي وقاص قال قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم في حجته منا من رمى بسبع واكثر واقل فلم يعب

ذلك

ذلك علينا .

وما روى عنه ايضا قال رجعتا في الجحفة مع النبي صلى الله عليه وسلم وبعضنا يقول رميت بسبع وبعضنا يقول رميت بست فلم يحب بعضهم على بعض ولكن قد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى الجحفة بسبع سبع .
رواية عبد الله بن عمر وعائشة وسليمان بن عمر وابن الأحرص عن امه فكان الرمي بعدد معلوم كما كان منه الطواف بالبيت والسعي بعدد معلوم اولى ان يؤخذ به مع انه قال صلى الله عليه وسلم لتأخذوا متى مناسكها فاني لا ادرى لعل لا القاكم بعد عامي هذا ليتبع في افعاله فكما وجب ان يتبع في عدد الأشواط ولا يخرج عنها زيادة ولا نقصان فكذلك يجب ان يتبع في عدد الحصى ولا يخالف ولا يعصى .

- ١٠ وروى عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها ان توافي الضحى معه بمكة يوم النحر (١) لاجلة للشافعي فيه على تجوز رمي جمرة العقبة قبل الفجر ليلة النحر بعد مضي نصف الليل اذ لا يمكنها الموافقة بمكة ضحى الا وقد دفعت من جمع قبل طلوع الفجر لبعد المسافة بينهما فلا بد من رميها بجمرة العقبة قبل طلوع الفجر لأن مداره على ابي معاوية عهد بن خازم المضرب واضطرب فيه فرواه مرة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب عن ام سلمة ورواه مرة عنها بالسند أن رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها يوم النحر أن توافي معه صلاة الصبح بمكة وهذا خلاف ما في الحديث الأول لأن فيه امرها يوم النحر بهذا عن اليوم الذي بعده - وذكر احمد بن حنبل الحديث الأول وقال انه خطأ ولم يسنده غير ابي معاوية وقال وروى عن عروة مرسلًا انه امرها ان توافي صلاة الصبح يوم النحر بمكة ، وهو ايضا عجيب وما يصنع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يوم النحر بمكة ينكر ذلك ، وسألت عن ذلك يحيى بن
- (١) بهامش الاصل - قال القاضى كذا وقع في الام واره ان توافي الصبح فهو الذى يدل عليه ما بعده من الاحاديث ويستقيم التعلق به للشافعي رحمه الله تعالى

سعيد فقال إنما الحديث أن توافي ليس أن توافيه .

قال الطحاوي وهذا كلام صحيح يجب به فساد الحديث وقد روى عن هشام بن عروة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم ليلة جمع أن تفيض فرمت بحرة العقبة وصلت الفجر بمكة ، وبمحتمل أن يكون رميها كان بغير امره أياها ويكون الذي اراده صلى الله عليه وسلم منها ما اراده من غيرها من ضعفة اهلها أن رموها بعد طلوع الشمس على ما قد ذكرناه وقد روى مسندا عن هشام عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم امر أم سلمة أن توافيه يوم الفجر بمكة - زاد غيره من الرواة وكان يومها فأحب أن توافيه .

وقد روى أن أفاضة النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة إنما كان في آخر يوم النحر - وروى عنه أنه أخر طواف الزيارة إلى الليل - ففي هذا دليل على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن به حاجة إلى موافاة أم سلمة أياه يوم النحر بمكة - وفيه ما دل على فساد حديث أبي معاوية المبدى بذكره . قال القاضي ويحتمل أن يأول على أن فيه تقدما وتأخيرا تقديره أن النبي صلى الله عليه وسلم امرها يوم النحر أن توافي معه الضحى بمكة على ما في الحديث الذي بعده فيستقيم معناه ولا يكون لا نكار من ذكره وجه ويسقط احتجاج الشافعي لمذهبه الذي قد شذ فيه ونخرج به عن الجمهور .

في المبيت بمنى

روى أن العباس استأذن النبي صلى الله عليه وسلم أن يبيت بمكة إلى منى من أجل السقاية فأذن له ، فيه أن من سوى العباس ممن لاسقاية له لا يرخص في المبيت عن منى إلى منى وما روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة من ليالي منى ، لا يضاده لأنه يجوز أن يكون على الله عليه وسلم يورده ويرجع قبل نصف الليل فيبيت في إيلته تلك تمنى بل فيه دليل على أنه لا يلزم أن لا يروح الحاج عن منى لياليها وإنما عليه أن لا يبيت إلا بها ولهذا يجوز أن يأتيها مكة

مكة بليس فيطوفوا طواف الزيادة ثم يرجعون إليها للبيت ألا ترى ان من حلف ان لا يبيت في هذا المنزل الليلة فأقام فيه قبل نصفها لا يحنث ولو أقام أكثر من نصفها ثم خرج عنه الى غيره فأقام فيه بقيتها يحنث لأنه بات فيه بحقه انك اذا لقيت رجلا قبل نصف الليل حسن ان تسأله ان يبيت واذا لقيته بعد نصف الليل حسن ان تسأله ان يبات .

في الحلق والتقصير

- روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم ارحم المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله؟ قال اللهم ارحم المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله؟ قال والمقصرين - سبب تكرار الدعاء للمحلقين هو ما روى انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما بال المحلقين طاهرت لهم بالترحم؟ قال انهم لم يشكوا .
وذلك ان يوم الحديبية لما حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حلق معه كثير من الصحابة وامسك آخرون فقالوا والله ما طفنا بالبيت فقصر واقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اللهم ارحم المحلقين ، الحديث فلما توقفوا وبادر المحلقون الى الاقتداء به فضلوا عليهم لافضل في نفس الحلق لأن الله تعالى اباهما فقال (محلقين رؤسكم ومقصرين لا تخافون) ولكن لأن السبق الى المعرفة يوجب
الفضيلة للسابقين اليها كما وجبت الفضيلة لأبي بكر بسبقه الى التصديق في اخباره صلى الله عليه وسلم باتيان بيت المقدس من مكة ورجوعه منه الى منزله في ليلته وكما وجبت الفضيلة لخزيمة بشهادته لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاعرابي حتى سمي ذا الشهادتين لما سبقهم الى معرفة جواز اداء الشهادة بدعواه صلى الله عليه وسلم وان لم يشأ هذ الحال فكذلك المحلقون فضلوا على المقصرين بسبقهم الى
الطاعة وانتفاء الشك عن قلوبهم وعلمهم ان ما عاينوا منه اولي بهم مما تقدمت معرفتهم به وروى ان المقصرين انما كانوا رجلين احدهما من قريش والآخر من الانصار . قال القاضي ويمكن ان يقال الحلق افضل لكونه سنة الرسول صلى الله عليه وسلم ولكونه ابلغ في قضاء التثنية واشق والأجر على قدر التعب

والاجماع على ان فضيلة الخلق لا تختص بأهل الحديبية بل هي باقية الى يوم
القيامة فالعبارة لعموم اللفظ لاختصاص السبب .

في نفى الحرج عمن قدم أو أخر

• روى عن اسامة بن شريك قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم حاجا
فكان ناس يأتونهم فمن قائل يقول له يا رسول الله سمعت قبل ان اطوف
وأحرت شيئا وقد مت شيئا فكان يقول لا حرج لا حرج الا رجل اقترض
عرض رجل مسلم وهو ظالم له فذلك الذي حرج وهلك .

• أكثر الفقهاء على ان من سعى قبل الطواف لا يجزئه وهو كمن لم يسع
ونعلم لأهل الحجاز والعراق مخالفا غير الأوزاعي فانه قال يجزئه ولا يعبد
بعد الطواف وروى عن عطاء مثله ولكنهم اختلفوا في القارن اذا حلق قبل
• ان يذبح هديه ، قال ابو حنيفة ومالك وزفر أن عليه الفدية لأنه حلق قبل
اوانه واكثرهم كأبي يوسف ومحمد والشافعي يقولون لاشيء عليه في ذلك
ويحتجون بما روى عن علي قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل
فقال يا رسول الله انى افضت قبل ان احلق قال فاحلق ولا حرج وجاءه آخر
فقال انى ذبحت قبل ان ارمي قال ارم ولا حرج .

• وبما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عمن
حلق قبل ان يذبح او ذبح قبل ان يحلق قال لا حرج لا حرج . قال القاضي صوابه
ذبح قبل ان يرمى لأن الذبح حقه ان يكون قبل الحلق - وبما روى عن ابن عباس
ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل له يوم النحر وهو بمنى في النحر والحلق
• والرمي والتأخير فقال لا حرج - وبما روى عن عبد الله بن عمر وأنه قال
وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع للناس يستأمنونه فجاءه
رجل فقال يا رسول الله لم اشعر فحلفت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج فجاءه
آخر فقال يا رسول الله لم اشعر فنحرت قبل ان ارمي فقال ارم ولا حرج فاستأمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ عن شيء قدم ولا أخر الا قال افعل ولا حرج .

ولاحجة لهم في هذه الآثار على عدم وجوب القدية على القارن لانه
 يحتمل ان يكون السائل غير قارن فيكون الذبح عليه غير واجب فيكون ما فعل
 من ذلك قد فعله ولا شيء يمنعه منه وان كان قارنا فنفي الجرج والأثم عنه اذالم
 يشعر لا يستلزم نفي القدية كالم يستلزم نفي الجرج في حديث اسامة نفي إعادة
 السبي الواقع قبل الطواف ويؤيده قول ابن عباس فيما روى مجاهد عنه من
 قدم شيئا من حجه او انحر فليرق دما وهو واحد من روى ذلك فدل انه لا منافاة
 بين وجوب القدية ورفع الجرج .

في المحصر

عن عكرمة عن الحجاج بن عمرو الأسلمي قال سمعت النبي صلى الله
 عليه وسلم يقول من كسرا وعرج فقد حل وعليه حجة اخرى قال لحدثت
 ١٠ بذلك ابن عباس وابا هريرة قالا لصدق - قوله فقد حل اي له ان يحل بما يحل
 به مما هو فيه من الاحرام كما يقال للطهارة بعد انقضاء عدتها حلت للزواج اي
 بتزويج يستأنف عليها بطريقه حتى تصير حلالا وكذا قوله تعالى (فلا تحل له
 من بعد حتى تنكح) فانها بنكاح الزوج الثاني لا تعود حلالا للأول
 ولكنها تعود الى حال يحل استئناف النكاح عليها بطريقه فن كسرا وعرج لم يخرج
 ١٥ عن احرامه ، ولكنه سبب حل له به ان يفعل فعلا يخرج به من احرامه بان
 يبعث هديا الى مكة فاذا انحر الهدى حل على ما روى ان رجلا من النخع
 اهل بعمرة فلدغ فيبينا هو صريع في الطريق اذ طلع عليهم ركب فيهم ابن
 مسعود فسأله فقال ابغوا بالهدى واجعلوا بينكم وبينه اماراة فاذا كان ذلك
 فليحل ، فقد عا د بما ذكرنا هذا الحديث الى ان لا استحالة فيه .

٢٠ وروى عن ابن عباس قال جاءت ضباعة بنت الزبير بن عبدالمطلب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني امرأة ثقيلة واني اريد الحج
 فكيف تأمرني ان اهل؟ قال اهل واترطى ان محلى حيث حبستني فادركت الحج ،
 ونحوه من طرق كثيرة قد ذكرنا فيما تقدم ان قوله فقد حل له ان يحل من غير

دليل يوجب هذا التأويل ويمنع غيره . ثم ظهر لنا بمحدث ضباعة ان المراد بالحل الخروج من الاحرام حقيقة لاحادثة التي منعت من النفوذ في حجه ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم في الحديثين بهدى فعقلنا بذلك ان الحكم كان كذلك اولاً ثم جعل الهدى بعد ذلك لمن يصير محصر الا يخرج عن احرامه الا ينحر الهدى بقوله تعالى (فان احصرتم فما استيسر من الهدى ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدى محله) وهي آية محكمة .

ثم روى عن علقمة في قوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) الآية ، قال اذا احصر الرجل بعث بالهدى ولا يحلق رأسه حتى يبلغ الهدى محله فمن كان به مرض او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك صيام ثلاثة ايام او يتصدق على ستة مساكين كل مسكين نصف صاع والنسك شاة فاذا أمن بما كان فيه (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) فان مضى من وجهه ذلك فعليه حجة وان أخر العمرة الى قابل فعليه حجة وعمرة (وما استيسر من الهدى فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج) آخرها يوم عرفة (وسبعة ايام اذا رجعت) وذكر ذلك لسعيد بن جبيرة فقال هذا قول ابن عباس وعقد ثلاثين - فعقلنا بمنع ابن عباس في رواية سعيد عنه من الاحلال مع الكسر والعرج - ينحر الهدى انه قد رجع الى ذلك عن تصديق الحاج وحديث ضباعة على مثل ما كان عليه حديث الحاج وان النسخ قد لحقها جميعاً بما في هذه الآية من منع المحصر ان يحل حتى ينحر عنه وقد كان ابن عمر ينكر الاشتراط في الحج ويقول حسبكم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم انه لم يشترط فان حبس احدكم حابس فاذا وصل الى البيت طاف وسعى ثم يحلق او يقصر ثم يحل وعليه الحج من قابل ومحال ان يكون ابن عمر انكر ذلك الا بعد أن بلغه ما روى في ذلك لأن عليه وورعه يمنعه ان يدفع شيئاً روى له الا بما يجب له دفعه من نسخ وغيره .

لا يقال ان كان ابن عمر دفعه فغيره عمل به ، روى ان عثمان كان واقفا بعرفة اذ جاء رجل فقال اما اشترطت وهلا اشتطت ؟ لأنه منقطع لا يحتج بمنه

- وما روى عن عروة ان عائشة امرته ان يشترط اذا حج ويقول اللهم الحج اردت واليه عمدت فان تيسر لي فانه الحج وان حبست فانها عمرة ، يدل على نسخ حديث ضباعة لأن الذي في حديثها اشتراطها احلالا يخرج به من الحج لا الى عمرة والذي امرت به عائشة انما هو على نحر وجهه ان حبس من حج الى عمرة وهي العمرة التي تجب على من يفوته الحج حتى يحل بها من ذلك الحج .
- وما روى عن ابراهيم انه قال كانوا يشترون عند الاحرام يحتمل ان يكون كاشترائط ضباعة او كاشترائط عروة وقد روى عنه قال كانوا يقولون اللهم اني اردت الحج انت تيسر لي والافعمرة ان تيسرت والا فلاخرج ، فلم انه كان على ما امرت به عائشة عروة فيكون مؤكدا للنسخ حديث ضباعة ، ومعنى قوله فلاخرج اى على ان لم آت بما احرمت به على ما يوجب احرامى على لان ذلك ليس باختيارى واتفاق فقهاء الامصار كابى حنيفة واصحابه وغيرهم على خلاف ما في حديث ضباعة دال على نسخه اذ لا تجتمع الامة على خطأ .

فى الهدايا

- روى عن على بن ابي طالب قال امرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان اقسم جلودها وجلالها وامرنى ان لا اعطى الجازر منها شيئا وقال نحن نعطيها من عندنا ، ونخرج الحديث من طرق فى بعضها ولا نعطي فى جزارتها منها شيئا ، وفى بعضها انه كانت مائة ، فيها جعل لأبى جهل مزموم برة فضة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم محر منها بيده ستين واعطى عليا اربعين . فيه فوائد من الفقه ، منها جواز تولية النحر لغيره وقيام نحر المأ مور مع نيته مقام نحر الأمر ونيته ومنها امره صلى الله عليه وسلم بتصدق اجلة بدنه وخطمها كما يتصدق بلحمها واجزائها اعطاء للجلال والخطام حكما ، ومنها تجوز الاستعجار على نحرها باجرة فى ذمة الأمر او المأ مور من غير تعيين وجاز فى ذات ملك عمل بغير عينه على الجزا باجرة بغير عينها يملكها على جزارتها

خافا للعقود في البياعات على الأشياء التي ليست بأعيان بالابدال التي ليست بأعيان لانفضائها الى الكالي بالكالي المنهى عنه، ومنها جواز الأكل من لحومها لمن نحر من ملاكها، ومنها جواز الشركة في الهدايا الماروى انه صلى الله عليه وسلم اشرك عليا في هديته ثم امر من كل بدنة يفضة يفلح في قدر وطبخت فأكلوا من لحمها وشربا من مرقها، الحديث، ومنها وجوب الأجرة على الوكيل فيما يستأجره لغيره، لأن النبي صلى الله عليه وسلم خاطب عليا ان لا يعطيه عن أجرته من لحوم البدن شيئا ولولم يكن لعل ذلك لاستغنى عن النهي لانه غير مطلوب به لأن الأجرة ليست عليه ومنها استعمال الفضة في البرة للهدايا بخلاف استعمالها في الأكل والشرب.

في البدنة عن سبعة

١٠

وروى عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم انها قالان خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية يريد زيارة البيت لا يريد قتالا وساق معه الهدى وكان الهدى سبعين بدنة وكان الناس سبعة رجل فكان كل بدنة عن عشرة - انفرد محمد بن اسحاق برواية هذا الحديث عن ابن شهاب وخالفه ١٥ سواء عنه فيه فقالوا ان عدد القوم الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ كانوا بضع عشرة مائة وهو الصواب، لأن الجماعة اولى بالحفظ من الواحد ولأن جابر وابراة شهدا القصة قالوا ان عددهم كان الفا واربعائة وروى عن جابر ايضا كانوا الفا وخمسة والبدن يحتمل ان تكون سبعين او غير ذلك الا انا وقفنا على انه انما نحررت كل بدنة منها عن سبعة، كذا روى عن جابر من وجوه كثيرة فيه ان السبعين لم تحر الا عن خاص من القوم الذين عددهم ٢٠ الف واربعائة، وما روى عن ابن عباس انه قال كماع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فضحيا البعير عن عشرة - ففيه موافقة جابر في السبعة وزيادة عليها فصارت السبعة اجماعا والزيادة مقبولة الا انه قد عارضها ما روى عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الجور عن سبعة فكان اولى لأن فيه من

التوقيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على السبعة ما يمنع ان يجزئ عما هو اكثر من ذلك وقد احتج بعض الناس للسبعة بما روى ابن عباس قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على ثاقه وقد عذبت على (١) ، فقال اشتر سبعة من الغنم ، وهو حديث فاسد الاستناد لا يوربه به .

في الفرق بين البقر والبدنة

وروى عن ابن عباس قال قلت البدن فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبقر ، ليس فيه انه امر بالبقر لانها بدن فيحتمل أنه امر بها لأنها تجزئ مما تجزئ عنه البدن بدليل حديث المهجر الى الجمعة انه كالمهدي بدنة ثم الذي يليه كالمهدي بقرة ثم الذي يليه كالمهدي شاة ، الحديث ، ففرق بين البدن والبقر في الاسم والثواب والذي يروى عن جابر من ادخال البقر في البدن لا يعارض ١٠ ما تقدم لانه موقوف على جابر من قوله .

في نهية لحم الهدايا

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النهية وانه قال ان النهية لا تحل ، وانه قال من اتهم فليس منّا ، المراد به اتهم ما لم يؤذن في اتهمه بدليل ما روى عن عبد الله بن قرط انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الايام الى الله يوم النحر ثم يوم القر ، ففارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنان نحسا اوستا فطفقن يردفن اليه بايمن يدا فلما وجبت جنوبها قال كلمة خفية لم افهمها ، فقلت للذي كان الى جنبي ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال قال من شاء اقتطع ، وما روى ان صاحب هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله كيف اصنع بما عطبت من الهدى ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انحرها ثم اتى ثلاثا في دمه ثم خل بين الناس وبينها ياكلونها لانه صلى الله عليه وسلم اباح في هذين الحديثين لله س الدين يحل لهم ذلك الهدى أخذ ما يجوز لهم اخذه منه بغير قصد

منه الى ناس بأعيانهم والى مقدار من الهدى لمن يأخذه منهم فتبين بذلك ما قلنا .

في الحج عن الغير

عن علي بن أبي طالب قال استقبلت رسول الله صلى الله عليه وسلم جارية شابة من خثعم قالت ان ابي شيخ كبير وقد ادركته فريضة الله تعالى في الحج أفيجزيني ان احج عنه؟ قال حجى عن ابيك ولوى عنك الفضل فقال له العباس لويت عنك ابن عمك ، فقال انى رأيت شابا وشابة فلم آمن الشيطان عليهما ، وروى عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله ان امي بمحوزة كبيرة ان انا حملتها لم تستمسك وان ربطتها خشيت ان اقتلها ، قال أرأيت لو كان على ابيك او على امك دين أكننت تقضية؟ قال نعم قال فاحجج عن ابيك او عن امك ، وخرج الآثار بذلك من طرق بالفاظ مختلفة ومعان متفقة - لا يقال فيه دليل على ان الحج يسلك به مسالك الديون حتى يكون ما يحج به عنه من المال ديناً عليه في تركه وان لم يوص بذلك - لانه لو كان ديناً لما شبه بالدين اذ الشيء لا يشبه بنفسه وانما هو حق في بدن من هو عليه حتى يخرج الى الله تعالى منه عنه كالدين في ذمة من هو عليه حتى يخرج صاحبها منه او يخرج اليه منه غيره عه فلا دليل في هذه الآثار على وجوب قضائه من جميع المال ولا من ثلثه ، وفيه ان - من قضى دين غيره بغير امره لم يكن له به عليه رجوع وهو قول ابي حنيفة واصحابه والشافعي خلافاً لك ومن يتابعه عليه .

في حج الصويرة

روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول لبيك عن شربة قال ومن شربة قال اخ او قريبى قال هل حججت قط؟ قال لا قال اجعل هذه عن نفسك ثم احجج عن شربة - استدل بعض هذا ان - من حج عن غيره قبل ان يحج عن نفسه فهو عن نفسه ثم قاسوا عليه انه لو حج عن نفسه

تطوعا قبل حجة الاسلام ان حجه يكون عن الفرض ثم ناقضوا في صوم رمضان ، فقالوا من صام في رمضان تطوعا لا يجزيه من الفرض ولا من التطوع وكان الواجب عليهم على قياس الحج ان يجعلوه من رمضان لامن التطوع بالطريق الاولى لان رمضان وقت للفرض ومعيار له لا يسهه غيره بخلاف وقت الحج ثم هذا الحديث معلول ، والصحيح انه موقوف على ابن عباس غير مرفوع .
 الى النبي صلى الله عليه وسلم وروى انه قال فابدأ أنت لحج عن نفسك ، ثم حج عن شبرمة والذي صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى من رواية ابن عباس انه سئل عن رجل لم يحج أيمح عن غيره ؟ قال دين الله احق أن تقضيه ، وليس فيه انه لو احرم عن غيره كان ذلك الاحرام عن نفسه والذي يدل على جواز الحج عن غيره وان لم يحج عن نفسه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سأل الذي عن غيره اطلق له ذلك ولم يسأله أحجبت عن نفسك حجة الاسلام ١٠
 ام لا ؟ والذي يدل على ان حج التطوع ممن لم يحج حجة الاسلام جائز ، ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فان كان اكلها كتبت كاملة وان لم يكن اكلها قال الله تعالى انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع ؟ فاكلوا به ما ضيع من فريضته والزكاة مثل ذلك ثم تؤخذ الاعمال على حساب ذلك - قد لنا ما في هذا ان الرجل قد يكون منه ١٠
 حج تطوع وان لم يكن له حج فرض وكما ان من لم يصل الفرض بعد دخول وقته وصلى تطوعا ثم صلى بعد ذلك الفرض كان كذلك من دخل عليه وقت الحج ووجب عليه فرضه له ان يحج تطوعا عن نفسه او فرضا عن غيره ثم يحج الفرض لنفسه (١) .

(١) قال القاضي وهذا الاختلاف عندي حار على احتلافهم في الحج هل هو ٢٠ على الفور او على التراخي ، قلت لو يجرى على ذلك الاختلاف ، لكان الحكم بالاكس لأن عند الشافعي وجوب الحج موسع لامضيقي واما على الفور عنده فامهم . فوائده جمالية . هكذا وجد في هامش الاصل .

في حج الصغير

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مر بامرأة وهي في محبتها قليل لها هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بعضد صبي معها فقالت ألمذا حج ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ولك اجر ، اختلف اهل العلم فيما يفعله الصبي من المحظورات فقال بعضهم لاشيء فيه عليه ولا على غيره وهو مذهب أبي حنيفة واصحابه وقال بعضهم الكفارة على من ادخله فيه وقال بعضهم كفارته على الصبي ولا وجه للقولين الاخيرين لان الاحرام المجني عليه لم يكن للذي ادخل الصبي فيه حتى يجب عليه ما يجب فلا يكون عليه تخلص الصبي مما وجب عليه والاجماع منعقد على ان كفارة الممين وسائر الكفارات لا تجب على الصبي لانه رفع القلم عنه وكفارات الحج عقوبات ونكال قال تعالى في جزاء الصيد (لهذوق وبال امره) والعقوبات مرتفعة عن الصبي فلم يبق الا القول الاول وهو الاول ودخوله في الاحرام لا يلزمه ما يلزم البالغين كدخوله في الصلاة لا يجب عليه فيها ما يجب على البالغين واصله ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال علموا الصبي الصلاة ابن سبع سنين واضربوه عليها ابن عشر وضر به لان يتادها ليكون خلقه بعد بلوغه .

في بعث ابي بكر ثم على بسورة براءة

روى عن علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث براءة الى مكة مع ابي بكر الصديق ثم اتبعه بعلي فقال له خذ الكتاب وامض به الى اهل مكة فلحقته فاخذت الكتاب منه فانصرف ابو بكر وهو كئيب فقال يا رسول الله انزل في شيء ؟ قال لا ، الا اني امرت ان ابغله انا اورجل من اهل بيتي .

وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا بكر وامره ان يتادى هؤلاء الكلمات ثم اتبعه عليا فيينا ابوبكر في بعض الطريق

- اذ سمع دغاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التصواء فخرج ابو بكر وظن انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا على فدفع اليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر به على الموسم وامر عليا ان ينادى هؤلاء الكلمات فانطلقا فقام على ايام التشريق فقال ذمة الله ورسوله بريئة من كل مشرك فسيحوا في الارض اربعة أشهر ولا يجعن بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان ، ولا يدخل الجنة الامم من فكان على ينادى بها فاذا نجا قال (١) ابو هريرة فنادى بها ، وخرج الآثار في ذلك اكلها حديث جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم حين رجع من عمرة الجعرانة بعث ابا بكر على الحج حتى اذا كنا بالعرج ثوب بالصبح ثم استوى ليكبر فسمع الرغوة خلف ظهره فوقف عن التكبير فقال هذه رغوة ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد بداله في الحج فلعله ان يكون ١٠ رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصلى معه فاذا على عليها فقال له ابو بكر امير او رسول قال لا بل رسول ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم براءة اقرأها على الناس في موقف الحج فقد مناة مكة فلما كان قبل التروية يوم قام ابو بكر فخطب الناس فحمد الله وحدثهم عن مناسكهم حتى اذا فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها ثم خرجنا معه حتى اذا كان يوم عمرة قام ١٥ ابو بكر فخطب حتى اذا فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها فلما كان يوم النحر فافضيا (٢) فلما رجع ابو بكر خطب الناس فحدثهم عن افاضتهم وعن نحرهم وعن مناسكهم فلما فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها فلما كان يوم النفر الاول تام ابو بكر فخطب الناس وحدثهم كيف ينفرون وكيف يرمون فعملهم مناسكهم فلما فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها. ٢٠ ولا يعارض هذا قول ابى هريرة بعثني ابو بكر فيمن يؤذن يوم النحر بمنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان - فان الامرة كانت لابى بكر في تلك الحجة فكانت الطاعة في الامر والنهي له فابو هريرة من جملة المؤمنين الذين ندبهم ابو بكر ليمثلوا ما يأمرهم به على فيما بعثه رسول الله

(١) كذا والمخفوظ « قام » في الاصل (٢) كذا بل الصواب « فافضنا » - ح

صلى الله عليه وسلم فكان نداء ابى هريرة بما كان يلقبه عليه صلى الله عليه وسلم
 وكان مصيره الى على بن ابي بكر وفيما ذكرنا علو المرتبة لابي بكر في امرته
 وفيه علو مرتبة على ايضا في اختصاصه بما اختص به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من التبليغ عنه وما روى ان ابا بكر لم يقرب الكعبة ولكنه انشمر الى ذى الحجاز
 • فيضرب الناس بمناسكهم ويبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتى عرفة
 من قبل ذى الحجاز وذلك لأنهم لم يكونوا تمتعوا بالعمرة الى الحج . لاستبعاد
 فيه لان الذى فعله ابو بكر كان لمعنى وذلك لان سوق ذى الحجاز آخر الاسواق
 التى تجتمع العرب فيها للتبايع ومنهم من ينصرف الى داره بلا حج فاراد
 رضى الله عنه بانشاره الى ذى الحجاز اسماع جميع من وافى الموسم ما يقرأ هناك
 مما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وعسى ان يكون ما مورأ بذلك من جهة
 ١٠ الرسول صلى الله عليه وسلم ثم صار الى عرفة بالناس فوقف بها وهى الركن
 الاعظم الذى لا بد منه ثم رجع الى مكة بعد ان صار الى المزدلفة بعد أن رمى
 وحلق حتى طاف طواف الزيارة التى لا يتم الحج الا به ورمى فى الاشواط
 الثلاثة وسعى بين الصفا والمروة لأنه لم يتقدم له طواف القدوم والسعى اولا
 ١٥ ولم يهمل رضى الله عنه الخطبة التى قبل يوم التروية بمكة لأن عتاب بن اسيد
 عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس مكانه بمكة فى ذلك العام ثم
 وافى بهم ابا بكر بعرفة حتى قضى بهم بقية حجهم ولا يظن باى بكر ان ينقص
 شيئا مما يجب ان يفعله امير الحاج فى حجه بالناس وهى حجة لم يكن قبلها فى
 الاسلام الا حجة واحدة حجها بالناس عتاب بن اسيد فى سنة ثمان وقيل انها
 ٢٠ كانت فى غير ذى الحجة لان ازمان انما استدار الى ذى الحجة فى الحجة التى
 حجها ابو بكر بالناس واقر الحج فيه وحج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى
 السنة التى بعدها فى ذى الحجة وجرى الامر على ذلك الى يوم القيامة .

فى الحج الاكبر

عن ابن عباس قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع
 وقال

فقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وان السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاثة ولاء، ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم والآخر رجب الذي بين جمادى وشعبان، .

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص انه قال كانت العرب يجعلون

- عاشرا شهرا وعاشرا شهرا فلا يصيبون الحج في ايام الحج الا في كل خمس وعشرين سنة وهو النسيء الذي ذكر في القرآن فلما حج ابو بكر فاناس وافق ذلك العالم الحج فساء الله الحج الاكبر وحج رسول الله صلى الله عليه وسلم من العام المقبل فاستقبل الناس الالهة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض، ففيه ما دل على استدارة الزمان حتى صار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وفيه المعنى ١٠ المراد بقوله تعالى (يوم الحج الاكبر) ان الاكبر نعت للحج لا لسواه مما قال بعضهم انه يوم النحر متشبها بما روى عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال لما كان ذلك اليوم خطب صلى الله عليه وسلم وفيها أى يوم يومكم هذا؟ قال فسكتنا حتى رأينا ان ليسميه بغير اسمه ثم قال أليس يوم النحر الاكبر؟ .

- وبما روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته يومئذ قال ١٠ ان يوم الحج الاكبر يوم النحر، لكن معنى الحديثين هو معنى حديث عبد الله بن العاص ويوم الحج الاكبر نعت للحج لا لليوم حتى يتفق معاني هذه الآثار وقال بعضهم يوم الحج الاكبر يوم عرفة متمسكا فيه بقول ابن ابي اوفى . فان قيل قد قال ابو هريرة بعثني ابو بكر فيمن يؤذن يوم النحر بمنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر ٢٠ يوم النحر والحج الاكبر الحج وانما قيل الحج الاكبر من اجل قول الناس الحج الاصغر وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك .

قلنا اما قوله صلى الله عليه وسلم ان يوم الحج الاكبر يوم النحر فيحتمل ان يكون الاكبر فيه نعتا للحج لا لليوم ويكون واقعا لحديث ابن العاص واما

قوله قبل الحج الا كبر من اجل قول الناس فلا يدري ما هو ولا عمن حكى ذلك ويحتمل ان يكون من كلام الزهري فانه كان يخط كلامه بالحديث ولذلك قال له موسى بن عقبة افصل كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم من كلامك .

• واذا كان يحتمل ما ذكرنا كان ما رواه ابن العاص من حقيقة المعنى في ذلك اولى منه وهو المعقول اذ قد كان الحج بعد استدارة الزمان رجع الى شهر بعينه يجرى عليه حج الناس فكان ذلك اما ما لم لان الا كبر من الحج هو الذي يرجع اليه غيره من الحج اهل الذي يكون بعده الى يوم القيامة في قدوة اهله بما فيه .

١٠ في حرم مكة المشرفة

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة ان هذا البلد حرمه الله يوم خلق الله السموات والارض فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة وانه لم يحل فيه القتال لاحد قبلى ولم يحل لى الاساعة من نهار فهو حرام بحرمه الله الى يوم القيامة لا يعضد شوكة ولا ينفر صيده ولا يلتقط اقمطته الا من عرفها ولا يختل خلاه . قال العباس يا رسول الله الا اذخر فانه لقيتهم ولقبورهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم الا الاذخر .

وخرج من طرق كثيرة . لا وجه لانكار مثل هذا من العباس لان عليه بحاجة اهل مكة الى الاذخر دعاه الى طلبه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وراجعة ربه في ذلك كما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم التخفيف عن امته في حديث المعراج مرة بعد اخرى حتى ردها الى خمس صلوات وكما راجع امر القراءة على حرف مرة بعد مرة حتى ردها الى سبعة احرف واكتفى بقوله الا الاذخر ايجاز العلم به فهم النبي صلى الله عليه وسلم مراده من ذلك والايجاز من محاسن كلام العرب ، من ذلك قولهم كفى بالسيف شاى شاهدا وفي التنزيل (ولوان قرأنا سيرت به الجبال او قطعتم به الارض

- او كلم به الموقى) ثم قطع بقية الكلام حتى قيل هو لكفر وابه وقيل هو لكان هذا القرآن ومثله (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) الآية ومثله في القرآن كثير ثم جوابه صلى الله عليه وسلم على فوره لمجى الوحي اليه على فوره وان كنا لانعقل ولا يتكر مثله من لطيف قدرة الله تعالى الازديق ويحتمل ان يكون جبريل معه حينئذ فالتى ذلك اليه كما قال للذى سأله في حديث ابى قتادة أ رأيت ان قتلت في سبيل الله صابر احتسبا مقبلا غير مدبر أ يكفر الله عنى خطا ياى؟ فقال نعم فلما ولى قال له الا ان يكون عليك دين كذلك قال لى جبريل فدل ذلك على حضور جبريل جوابه الاول واذا كان جبريل مع حسان بن ثابت على ما اخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله اهجهم وجبريل معك فكونه مع الرسول صلى الله عليه وسلم في خطبته التى يخبر فيها عن الله شوائع دينهم اولى . ١٠
- قلت كان للطحاوى مندوحة عن التأويل الثانى وان كان محتملا ايضا بقوله تعالى (وهو معكم انما كنتم) وبقوله (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) .

- فان طريق الوحي ليس بمنحصر فى وساطة الملك قد يكون بالهام خفى وبنفس روعى وحضوره صلى الله عليه وسلم مع الله تعالى على حد معرفته وعلمه ١٥ بالله لا يسهه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل فلا يستبعد الوحي اليه فى كل لحظة ولحظة ارا د الله سبحانه ان يوحى اليه ولا يحتاج الى معية جبريل معه فانها محتملة ومعية الله تعالى معه محققة دائما فاندفع بذلك ما اعترض عليه القاضى ابو الوليد وقال لا معنى لقوله يحتمل ان يكون جبريل معه لان جبريل لا يلحق ذلك اليه الا بامر ربه وزوجه عليه من عند ربه فى الحين نفسه ايسر عليه من صعوده اليه ٢٠ من عنده ثم رجوعه اليه فى ذلك الحين وان كان ذلك كله سواء فى قدرة الله ثم قال وغير هذا التأويل اشبه عندى وهو ان الخلا لفظ عام اريد به الخصوص وكان المراد ما عدا الادخر المحتاج اليه فلما كان ظاهره العموم قال له العباس الا الاذخر ووافق بذلك مراده صلى الله عليه وسلم بقوله لا تختار خلاها فقال له الا

الاذخر اعلاما منه انه هو الذي كان المراد اولاً، لا انه رجع الى رأى العباس
 باجتهاداً ووحى اذ لا يصح الرجوع عن الوحى باجتهاد ولا دالة في الحديث
 على انه كان بوحى (١) وكذلك قوله في حديث ابى قتادة نعم، عام اريد به
 الخصوص فلما ادبر الرجل خشى النبي صلى الله عليه وسلم ان يحمل قوله على العموم
 في جميع الخطايا فيبين له ان الشهادة لا تكفر الدين لانه من حقوق الناس وقوله
 صلى الله عليه وسلم ان جبريل قال لى ذلك يعنى فيما تقدم لا انه طرأ عليه العلم
 بذلك حيثئذ ولان قوله نعم لو كان عاماً لكان قوله بعد ذلك الا الدين فاصحاه
 لكن الفضائل لا تنسخ فان الكريم اذا فضل على عباده بالتجاوز لا يقطعه
 عنهم ولا ينقص منه بل يزيدهم من فضله .

قلت ما ذكره القاضى ابو الوليد وولد خاطره في غاية الحسن ولكن
 قوله لا معنى له اى تأويل الطحاوى ليس بانصاف منه والحق ان ما تأوله في
 حيز الجواز والله اعلم بالصواب .

في حشيش الحرم

اختلف اهل العلم فيما حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من حصده
 واعلانه على ثلاثة اقوال . احدها انها لا ترعى ولا تحتش وهو قول ابى حنيفة .
 والثاني ابا حنهما وهو قول ابن ابي لى .

(١) فيه نظر لانه اذا حصر الامر بين اجتهد ووحى وانتهى الاجتهاد تعين
 الوحى وقوله ولا دالة في الحديث على انه كان بوحى لا يلزم من عدم دلالة
 فيه ان لا يكون على الوحى دليل آخر وهو حاله صلى الله عليه وسلم فان اقواله
 لا تخلو عن احد الوجهين اما الاجتهاد او الوحى لانه لما وانتهى الاجتهاد
 لأن شرطه عند من جوزه مضى مدة انتظار الوحى ثم بعد اياسه عن الوحى
 يجتهد والكلام هنا على الفور من غير لبث كما تقدم فيه فتعين الوحى وهو غير =

والثالث قول عطاء انها ترى ولا تحتش واختاره ابو يوسف والاول
اولى لما روى ان عمر رأى رجلا يقطع من شجر الحرم ويلف بعير له فقال
على به فأق به فقال يا عبد الله أما علمت ان مكة حرام لا يعضد عضائها ولا ينفر
صيدها ولا يحل لقطتها الا لعرف فقال والله ما حملني على ذلك الا ان معي نضوا
لي نخشيت ان لا يبايني اهلى وما معي من زاد ولا نفقة فرق عليه عمر بعد ما هم
به وامر له بعير من ابل الصدقة موقرطحينا فاعطاه اياه وقال لا تعد ان تقطع
من شجر الحرم شيئا .

وفي الحديث الذي تقدم منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من
اختلاء خلا مكة فذهب قوم الى ان الاختلاء ما اخذ باليد دون ما سواه من
اعلانه الابل على ما اختاره ابو يوسف وقد روى في حرم المدينة حديث
في المنع من الاختلاء من خلاها الا ان يلف رجل بعيره فاستدلوا بذلك
على مثلها من شجر مكة وخلاها وهو حديث منقطع الاسناد ، وبعد ثبوته
لا يجوز قياس خلا مكة على خلا المدينة لان احكامها في هذا قد تفرق كما
اقرت في وجوب جزاء الصيد لحرم مكة دون المدينة وفي المنع من دخول
مكة الا بالاحرام بخلاف المدينة .

في حرم المدينة

روى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
حرم مكة يوم خلق السموات والارض والشمس والقمر ووضعها بين
هذين الاخشين لم تحل لأحد قبلي ولم تحل لي الا ساعة من نهار ولا يحتل خلاها
ولا يعضد شجرها ولا يرفع لقطتها الا منشد ، فقال العباس الا لا ذر فانه لا غناء
لأهل مكة عنه ليو تمهم وقبورهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا ذر .
وروى عن ابي شريح الخزاعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

=محصر بأنه يكون بواسطة الملك فان له انواعا اخر كما عرف ، انتهى جماليه .

ان الله حرم مكة ولم يخرجها للناس فمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسفكن فيها دما ولا يعضدن فيها شجرا فان ترخص مترخص فقال قد حلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله عز وجل احلها لي ولم يحلها للناس وانما احلها لي ساعة من نهار .

وروى عن ابي هريرة قال لما فتح الله تعالى على رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فقتلت هذيل رجلا من بني بكر بقتيل كان لهم في الجاهلية مقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله حبس عن اهل مكة الفيل وسلط عليهم رسوله والمؤمنين وانها لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي وانما احلت لي ساعة من نهار وانها ساعتي هذه حرام لا يعضد شجرها ولا ينجث شوكها ولا يلتقط لقطتها الا منشد ففي هذه الاثار ان الله حرم مكة وانها لم تحل لأحد قبل النبي صلى الله عليه وسلم وكان الواجب على من انتهك حرمة صيدها الواجب على قاتل الصيد في الاحرام كما ذكر تعالى في كتابه بقوله (لا تقتلوا الصيد وانتم حرم) الآية الا ما اختلف اهل العلم فيه من الصوم في ذلك فذهب ابو حنيفة واصحابه الى انه لا يجزى في ذلك صوم وذهب غيرهم الى ان الصوم يجزى في ذلك كما يجزى في القتل في الاحرام وهو القول عندنا وما نأنا بالله من قول ابراهيم (رب اجعل هذا البلد آمنا) .

ليس من التحريم الذي كان من الله في شيء كما لم يكن الربا (١) الذي حرمه الله في كتابه في شيء لان الربا الذي في كتابه في النسيئة والذي حرمه الرسول صلى الله عليه وسلم في التفاضل فالذي دعا به ابراهيم لاهل مكة هو الامان دل عليه (اولم يروا انا جعلنا حراما آمنا ويتخطف الناس من حولهم) وكان ذلك استجابة ندعوة ابراهيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ان ابراهيم حرم مكة ودعا لهم واتي حرمت المدينة ودعوت لهم بمثل مادعا به ابراهيم لاهل مكة ان يبارك لهم في صاعهم ومدهم - فقيه ان الذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة مثل الذي كان من ابراهيم في مكة في امان

(١) يظهر أن هنا سقطا كما يدل عليه السياق - ح (٢٥) اهلبا

أهلها بما يتميزون به عن سائر البلدان وما روى جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن إبراهيم حرم بيت الله وآمنه وأنى حرمت المدينة ما بين لايتها لا يعضد عضاهها ولا يصاد صيدها .

- يحتمل أن يكون هذا زيادة زادها رسول الله صلى الله عليه وسلم في مدينته على ما كان من إبراهيم في مكة بركة دعائه واجابة الله تعالى إياه .
فيه ولكن حكم منتهك حرمة الصيد والعضاء بين اللابتين غير حكم المنتهك في حرم مكة على ما روى عن سعد بن أبي وقاص أنه أخذ عبد اصاب في حرم المدينة فسلبه بثأه بماله إلى سعد فكلوه فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم هذا الحرم وقال من أخذ من يصيد فيه شيئا فلهن أخذه سلبه فلم يكن لأرد عليكم طعمه اطعمنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن ١٠
إن شئتم اعطيتكم ثمنه .

- والواجب في جزاء صيد مكة ما ذكر الله تعالى في كتابه ليس كذلك ووجدنا فقهاء الامصار اجمعين ومعهين على ترك اخذ سلب منتهك حرمة الصيد والعضاء بالمدينة فقلنا بذلك أن اجماعهم على ترك ما روى إنما كان لو قوبهم على نسخه لا يظن بهم خلاف السنة بلا خلاف لانهم المأمونون على ما روى وأعلى ما قالوا سيما فيما اجمعوا على شأقه أن يتركوا ذلك إلا لما هو أولى منه وذلك مثل تركهم ما روى في مانع الزكاة عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا أخذوها منه وشطر ماله عزمة من عزومات ربنا .

- وما روى في حريسة الجبل أن فيها غرامة مثلها وجلدات نكال ، وما روى فيمن وقع على جارية امرأة مستكرها لها أنها تعتق عليه ويكون عليه ٢٠
مثلها وإن كانت طائفة كانت له وعليه مثلها لزوجته ، فمن ذلك والله اعلم ما روى عن السلب فيما ذكرنا يحتمل أنه كان ثم نسخ بنسخ أشكاله التي ذكرناها .

في لاصرورة في الاسلام

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا صرورة في الاسلام ،
 قيل معناه نفي ما كان في الجاهلية على ما روى عن ابن عباس قال كان الرجل في
 الجاهلية يلطم وجه الرجل ويقول انه صرورة ، فاحتمل ان يكون المظلوم
 هو الصرورة لأنه لم يحج ولم يعتمر ويحتمل ان يكون اللاطم فيعذربلطمه وهذا
 اولى لأنه روى عن عكرمة انه قال كان الرجل يلطم وجه الرجل في الجاهلية
 ويقول انا صرورة فيقال دعوا الصرورة بلطمه وان رمى بحجره ، فيرجله فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صرورة في الاسلام .

وقيل معناه لا يبقى احد في الاسلام حتى يحج وهذا بعيد لأنه من
 عجز عن الحج ازمائة او قلة يكون مذموماً ولكن لا يلحق من كانت هذه
 صفته دم في ترك الحج ، وقيل معناه النهي عن تسمية احد في الاسلام بالصرورة
 وهو الأظهر لأنه روى عن عبد الله انه قال لا يقوان احدكم اني صرورة فان
 المسلم ليس بصرورة ولان الصرورة في اللغة الصبر على الشيء ومنه قوله تعالى
 (ولم يصروا على ما فعلوا) فمن كان تخلفه عن الحج ليس لاصراره على تركه بل
 لعجزه او نحوه مما يسقط به الفرض فليس صاحبه بمصر لاصرار المذموم
 فلا يكون صرورة وقد كان عطاء بن ابي رباح يقول له الصرورة فلا ينكره
 وما ذكره من كراهية هذا القول اولى لأنه وصفه بحال مذموم .

كتاب الجهاد

فيه تسعة وخمسون حديثاً في فضل الجهاد

روى ان رجلين من بني وهوش من قضاة قتل احدهما في سبيل الله
 وانخر الآخر بعده سنة ثم مات قال طلحة فرأيت في المنام الجنة دخل الآخر
 فيها قبل الاول فتعجبت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صام بعده رمضان وصلى بعده ستة آلاف

ركعة وكذا وكذا .

- وذكره من طرق بالفاظ مختلفة ومعان متفقة منها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين رجلين من اصحابه قتل احدهما وعاش بعده الآخر ماشاء الله ثم مات فجعل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعون له وكان منتهى دعائهم له ان يلحقه الله باخيه الذى قتل قبله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها تقولون افضل قالوا الذى قتل قبل يارسول الله قال اما تجعلون لصلاة هذا ولصيا مه بعده وصدقته وعمله فضلا؟ لا بينهما ابعد عما بين السماء والارض. اشكل على بعض الناس معنى هذا الحديث وقال كيف يجوز أن يفضل من مات على فراشه من مات شهيدا؟ قد روى ان من رابط يوما وليلة في سبيل الله كان له اجر صيام شهر وقيا مه ومن مات مرابطا جرى له مثل ذلك من الابر وابرى عليه الرزق وأمن الفتان وان كل ميت يختم على عمله الا الرابط في سبيل الله فان عمله لينمو له الى يوم القيامة ويؤ من من فتنة القبر .
- ففيه فضل الرابط الذى مات ومن قتل مرابطا كان فوق من مات مرابطا وليس ذلك لمن مات غير مرابط لانه ينقطع عمله بموته الا من ثلاثة اشياء ، على ما روى في ذلك ولكن المعنى بين لان الرجلين المتواخين هاجرا الى الله ورسوله معا فاما معه مهاجرين باذنين انفسهما في الجهاد وعيره فاستويا في ذلك وان كان قد فضله صاحبه بالشهادة فقد بذل هو نفسه لها ولعله قد تمنها وسألها وقد روى مرفوعا من سأل الله عز وجل الشهادة صادقا من قلبه بلذ الله منازل الشهداء وان مات على فراشه ، وله من الفضل ما تفرده من الاعمال الصالحة بعده فلا ينكر تجاوزه اياه في المنزلة واستحقاق سبقه الى الجنة والله يؤتى فضله .

قال القاضي ولا تضادين ما روى من نمو عمل الرابط الى يوم القيامة وبين ما روى من انقطاع العمل بالموت الا من ثلاث ، لان عمل الرابط بعينه هو الذى ينمو له بمعنى انه يتوفر ثوابه له وهو عمل سبق موته لا عمل سواه

يلحق به لم يتقدم موته وانما كان منه سبيه .

في الشهيد

روى عن عمر بن الخطاب انه قال واخرى تقولونها في مغازيكم هذه لمن قتل او جرح قتل فلان شهيدا مات فلان شهيدا وعسى ان يكون قد اوتى ردف راحلته او عجز راحلته ذهابا او فضة يمتلئ الدنيا فلا تقولوا ذلك .
 ولكن قولوا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من مات في سبيل الله او قتل في سبيل الله فهو في الجنة ، فيه ان من قتل او مات في سبيل الله فهو الشهيد الذي يستحق ما يستحقه الشهيد لامن سواه ممن مراده غير سبيل الله ، لا يقال قد جعل من سوى المقتول في سبيل الله شهيدا كما روى ان القرقي شهيد والحريقي شهيد وغيرهم جعلهم الله شهداء بما حل بهم .

وروى جابر بن عتيك قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب ، الحديث بطواه ، الى ان قال والمرأة تموت بجمع شهيد ، لان المذكورين في الحديث شهداء ، انما هو لاجل ثباتهم على الشهادة او ثباتهم على الطاعة استحقوا مرتبة الشهداء يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث المذكور ان الله قد اوقع اجره على قدر نيته ، ولما كان كذلك في عبد الله بن ثابت كانت فيمن سواه كذلك وقد روى عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من قبض في شيء منهن فهو شهيد ، المقتول في سبيل الله شهيد ، والقرقي في سبيل الله شهيد ، والمبطون في سبيل الله شهيد ، والمطعون في سبيل الله شهيد ، والفساء في سبيل الله شهيد ، وسبيل الله طاعته فمن كان في شيء منها فاصابه شيء مما في هذه الآثار كان من اهل الشهادة ومن لم يكن قصده المثابرة على الطاعات لم يكن منهم ولا ينال درجاتهم ، يؤيده حديث ابي موسى الاشعري قال قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يقاتل للنعمة او للنعم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه ، فمن في سبيل الله؟ قال من قاتل لتكون كلمة الله هي

العليا فهو في سبيل الله .

ففيه ان المقاتل لا يستحق الشهادة بقتاله حتى يكون معه من نيته ان تكون كلمة الله تعالى اعلى كما ذكر في الحديث ، وقد شد ذلك قوله انما الاعمال بالنية وانما لامرئ ما نوى .

- وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من سأل الله عز وجل الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه ، ففيه ان الشهادة تكون لمن يتمناها من قلبه وان لم يصيبه القتل فكذا ما ذكر من الشهداء بغير قتل انما هو فيمن كان له نية الشهادة او بذل الروح في الطاعة لا فيمن سواهم .

في الاشتغال بالحرث عن الجهاد

- روى عن ابي امامة الباهلي انه رأى سكة او شيئا من آلة الحرث فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما دخلت هذه بيت قوم الا ادخله الله الذل ، يعني من اشتغل بالحرث عن الجهاد عا د مطلوب بما كان به طالبا لان ما يطلبه ولاية المسلمين من العشر والخراج فالمسلمون هم الطالبون فهذا وجه الذل الداخل على الحارث ، وقال عليه السلام جعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذل والصغار على من خالفني ومن تشبه بقوم فهو منهم .

في الجهاد في الابوين

- روى عمر بن العاصي ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اريد الجهاد فقال أي ابواك؟ فقال نعم قال ففيها فجاهد انما امره رسول الله صلى الله عليه وسلم بترك الجهاد ولو م ابويه مع الوعيد على تركه بقوله (لا تنفروا يعذبكم عذابا جليلا) لانه فرض كما ية بخلاف الحج فانه فرض عين وبر الوالدين فرض عين فاذا ابروا اليه سقط الفرضان احدهما بعله والاخر بفعل غيره ومنه ما روى عن عبد الله بن عمر بن العاصي قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني جئت ابا يعك على الهجرة وترك ابسوي بيكيان فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ابا يعك حتى ترجع اليها فتضحكها كما ابكتها، ولا فرق بين الابوين وبين احدهما لما روى ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني جئتك ابا يعك على الهجرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألك اب او ام؟ قال نعم قال فقيمها فجاهد.

وروى ان رجلا اتاه فقال اني اردت ان اغزو وقد جئتكم استشيرك فقال هل لك من ام؟ فقال نعم فقال صلى الله عليه وسلم فالزمها فان اللجنة تحت رجلها.

في خير الاصحاب و السرايا و الجيوش

- روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الصحابة اربعة وخير السرايا اربعمائة وخيرا لجيوش اربعة آلاف ولن يغلب اثنا عشر الفا من قلة.
- المعنى في ذلك ان الله تعالى كان فرض ان لا يفر واحد من عشرة ثم خفف بان لا يفر واحد من اثنين والنسخ عام في قليل الاعداد وكثيرها ثم خصص على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم من العموم الاثنا عشر الفا بما ذكرها به من انه لا يغلب من قلة وفرض عليهم ان لا يفر واثنى فاتهم وان كثرت وهو قول محمد بن الحسن في سيره الكبير ولم يحك خلافا وعليه حمل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر جماعة من اهل العلم منهم ابن شبرمة الا انه جعل ذلك مطلقا في قليل الاعداد وكثيرها وعن مالك ما يدل على ان الاثنى عشر الفا مخصوصة من ذلك فانه روى ان عبد الله العمري العابد جاء اليه فقال قد ترى هذه الاحكام التي نزلت أيسعنا التخلف عن مجاهدة من بدلها؟ فقال له مالك ان كان معك اثنا عشر الفا فمثلك لم يسعك وان لم يكن معك فانت في سعة من التخلف وهذا جواب حسن اخذه من هذا الحديث والله اعلم.

في المسافرة بالقرآن الى العدو

عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن

بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو وهو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم لامن كلام الراوى فانه روى فاني اخاف ان يناله العدو .

وقد اختلف اهل العلم في السقر به الى ارض العدو فابو حنيفة وصاحباؤه ذهبوا الى ايا حته وبعضهم الى كراهته ، منهم مالك وعن عبد ان كان مأونا عليه من العدو فلا بأس وان كان مخوفا عليه فلا يتبني ان يسأمر به اليهم ، وهذا احسن .
 الاقوال وعليه يحمل القول الاول منهم ، وما روى عن ابن عباس انه قل اخبرني ابوسفيان بن حرب من فيه الى في ان هرقل دعا لهم بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه فاذا فيه ، بسم الله الرحمن الرحيم من عهد رسول الله الى هرقل عظيم الروم ، سلام على من اتبع الهدى ، اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم واسلم يؤئك الله اجر ك مرتين ، فان توليت فان عليك اثم الاريسيين و (يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) الآية ، ليس بمعارض لنهييه صلى الله عليه وسلم من المسافرة بالقرآن الى ارض العدو ومخافة ان يناله العدو لان حمل النهي السفر بجملته القرآن وما في كتابه صلى الله عليه وسلم انما هو بعضه فالجمع بينهما باباحة السفر بالاجزاء التي فيها من القرآن بعضه وبالكرهية في السفر بكليته اليهم عند خوفهم عليه ، وقوله عليك اثم الاريسيين ١٠ اى مثل اثمهم لقوله تعالى (فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب) اى مثل نصف العذاب الذي يكون عليهن والاريسيون هم الخدم والخولة .

قاله ابو عبيد في كتاب الاموال وقيل عليه اثمهم لصده اياهم عن الاسلام بملكه لهم ورياسته عليهم كقوله تعالى (انا اطعنا سادتنا وكرهنا فاضلونا السبيل) وكما قال سحرة فرعون لما قام عليهم الحجة لوسى (وما اكرهتنا عليه من السحر) اى استعملتنا فيه واجبرتنا عليه وقيل منسوب الى قرية يعرف بالاروسية اهلها يوحدون الله ويقرءون برسالة عيسى وعبوديته ويوحدون بما يقوله النصارى سوى ذلك وقيل اريس اسم رئيس لهم فنسبوا اليه كما يقال يعقوبيون لقوم ينسبون الى يعقوب .

في القتال في الأشهر الحرم

روى عن سعد بن أبي وقاص قال لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة جاءته جهينة فقالوا انك قد زلت بين أظهرنا فوثق لنا حتى تأمنك وتأمنا فأوثق لهم ولم يسلموا بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجب وأمرنا أن نغير على حى من كنانة إلى جيب جهينة فأمرنا عليهم فكنوا كثيراً فجاءنا إلى جهينة ففتمونا وقالوا لم تقا تلون في الشهر الحرام؟ قلنا إنما قاتل من آخر جنا من البلد الحرام في الشهر الحرام فقال بعضهم لبعض ما زورون؟ قالوا نأتى نبي الله صلى الله عليه وسلم فنخبره، وقال قوم لا بل نقيم ههنا وقتلنا في أئاس معي لا بل نأتى غير قريش هذه فنقتطعها فنطلقنا إلى العير وكان النوى اذ ذاك من أخذ شيئاً فهو له فالطلق أصحابنا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه فقام غضبنا نأجر الوجه، فقال ذهبتم جميعاً وجئتم بغير قين إنما اهلك من كان قبلكم الفرقة لأبعثن عليكم رجلاً ليس بغيركم اصبركم على الجوع والعطش فبعث علياً عبداً لله ابن جحش الأسدي فكان أول أمير في الاسلام، فيه ما دل أن الجحش لم يكن عليه أمير وذلك قيل قوله صلى الله عليه وسلم اذا كنتم ثلاثة في سفر فامر واعلمكم احدكم وكان منهم ما كان من الخلاف فكرهه الله تعالى واجرى امور نبيه صلى الله عليه وسلم في المستأنف على خلافه من التأمير ليرجع امر الجماعة إلى واحد يجب عليهم طاعته وترك مخالفته. يؤيده قوله تعالى (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم). ومنه ما روى عن جابر بن عبد الله قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو في الشهر الحرام، احسبه قال الا ان يغزى فاذا حضر اقام حتى ينسلك. ومنه ما روى عبد الله بن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال قفلة كغزوة وهو نعمة كلام تقدمه لم يحضره عبد الله يحتمل ان يكون سئل عن قوم قتلوا لحوقهم من عدو أكثر منهم عدد ايزيد صلى الله عليه وسلم في عدد هم ما يقولون به على عدوهم فيكون عليهم. ومثله ما روى عن عائشة في سبب

قوله صلى الله عليه وسلم في الصوم وعن زيد بن ثابت في سبب النهي عن كراه
المزارع كما تقدم والله اعلم (١) .

وما روى عن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رهطاً وبعث
عليهم اباعبيدة او عبيدة بن الحارث فلما مضى انطلق بكى صباية الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فجلس وبعث عبداً بن جحش وكتب له كتاباً وامره ان لا يقرأ
الكتاب حتى يبلغ مكان كذا وكذا وقال لا تكرهن احداً من اصحابك على
المسير فلما بلغ المكان قرأ الكتاب فاسترجع وقال سمعاً وطاعة لله ولرسوله
قال فرجع معهم رجلاً ومضى بقيتهم فلحقوا ابن الحضرمي فقتلوه ولم يروا ان
ذلك اليوم من رجب او من جمادى قال المشركون قتلتم في الشهر الحرام
فا نزل الله (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير) الآية وقال ١٠
المشركون ان لم يكن وزر فليس لهم اجر فا نزل الله (ان الذين آمنوا والذين
هاجروا واجاهدوا في سبيل الله) الآية.

ما فيه من تحريم القتال في الشهر الحرام منسوخ بما في سورة براءة، عن ابن
عباس قال لما نزلت براءة انتقضت اليهود وقالوا المشركين حيث وجدوهم
وقعدوا لهم كل مرصد حتى دخلوا في الاسلام . فدل هذا على ان اليهود كلها ١٠
انقطعت وحل القتال في الزمان كله .

في تولية الامراء

روى عن عبد الله بن جعفر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم
جيشاً وامر عليهم زيد بن حارثة وقال ان اصاب زيد قتل او استشهد فامركم
جعفر فان قتل او استشهد فامركم عبد الله بن رواحة فاخذ الراية زيد فقال تل حتى ٢٠
قتل ، ثم اخذ جعفر فقال تل حتى قتل ثم اخذها عبد الله فقال تل ، ولم يذكر انه قتل
وأرى ذلك سقط عن بعض رواته ، ثم اخذها خالد ففتح الله عليه فأقبح خبرهم
النبي صلى الله عليه وسلم فخرج الى الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ان

(١) هكذا في الاصل ولا تظهر مناسبتة للباب وتستجىء هذه العبارة بعينها

في باب العرار من الزحف .

اخوانكم لقوا العدو وان زيدا أخذ الراية فقاتل حتى قتل او استشهد ثم
 اخذ الراية بعده جعفر بن ابي طالب فقاتل حتى قتل او استشهد ثم اخذ الراية
 عبد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل او استشهد ثم اخذ الراية بعده سيف بن
 سيفوف الله خالد بن الوليد ففتح الله عز وجل عليه ثم امهل آل جعفر
 • لم يأثمهم ثم اتاهم فقال لا تبكوا على اني بعد اليوم ادع لي بني اني فجيء بنا
 كأننا افراخ فقال ادعوا لي الخلاق فجيء بالخلاق فخلق رؤسنا ثم قال اما
 عهد فشبه صبي ابي طالب واما عون (١) فشبه خلقي وخالتي ثم قال اللهم اخلف
 جعفر في اهله وبارك لعبد الله في صفقة يمينه ثلاث امرات ، فجاءت امنا فذكرت
 يتيمنا فقال العيلة تخافين عليهم فانا وليهم في الدنيا والآخرة . فقيه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم جعل بعض الامراء واليا بعد قتل غيره فدل على جواز تعليق
 الامارة بخطر فيجوز تعليق الوكالة ايضا لأنه مثله كما يقوله ابو حنيفة واصحابه
 خلافا لبعض ، وفيه جواز الامارة بغير تولية اذا احتيج اليها كما كان من خالد
 فانه لما وجد من نفسه قوة القيام على مصالحهم والذب عنهم وجب عليه ذلك
 ووجب على الناس الطاعة له وكذلك فعل على رضي الله عنه لما حصر عثمان في
 صلاة العيد صلاها وخطب لما خاف ان لا يكون فلناس يومئذ صلاة عيد ،
 ١٥ ولذلك قال عهد اذا شغل السلطان عن اقامة الجمعة ولم يحضر احد من قبله تأثبا
 ان من قدر على القيام بها قام بها وعلى الناس اتباعه فيها كما لو امره السلطان
 الذي اليه اتيام خلافا لابي حنيفة وابي يوسف رضي الله عنهما واختار ما قال
 لا ما قال ، وما يدل عليه حديث انس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ٢٠ فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذ الراية جعفر فاصيب ثم اخذها عبد الله
 ابن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد من غير مرة ففتح الله عليه ، وان
 عينيه لتذرفان قال وما يسرني انهم عندنا او قال ما يسرهم انهم عندنا - شك الراوى

في تخريب العامر

عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخعل بني

النضير وقطع وهي البويرة ولها يقول حسان .

وهان على سراة بنى لوى حريق بالبويرة مستطير

- فأنزل الله تعالى (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) الآية ، لا يقال أنزال الله الآية لأن تعبد بها الأمة معنى يستعملونه فيما تعبدهم به فإى فائدة فى نزولها؟ بعد القطع والتحريق؟ لأن سبب نزولها على ما روى ابن عباس هو أنه لما استنزلوهم من حصونهم وأمروا بقطع النخل قال المسلمون قد قطعنا بعضا وتركنا بعضا فلنسلن رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لنا فيما قطعنا من أحر وما علينا فيما تركنا من وذر؟ فأنزل الله (ما قطعتم من لينة أو تركتموها) الآية ، فعلم المسلمون أن الذى كان من قطعهم لما قطعوا من النخل ونحريتها مباح لهم لا أثم عليهم فيه ولا فى ترك ما تركوه منها فلم يقطعوه فبان موضع ١٠ الفائدة فى نزولها فإن قيل قد نهى أبو بكر الصديق أمراء الأجناد لما بعثهم الى الشام عن القطع والتحريق بمحض من الصحابة من غير تكبر وهو مخالف لما ذكر عن ابن عمر وابن عباس قلنا ان أبابكر كان على علم من عود الشام الى ايديهم ومن فتحهم لها وغلبتهم الروم عليها بما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمهم اياه من ذلك ما روى عن سفيان بن أبي زهير (١) قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يفتح اليمن فأتى قوم يبسون فيتحملون باهليهم ١٠ ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ويفتح الشام فأتى قوم يبسون فيتحملون باهليهم ومن أطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ، الحديث ، فكان النهى من أبى بكر لهذا ولما قد خصهم عليه من الصلاة بايلاء ومن شد المطايا اليها؛ ولما قد روى عنه من قوله ومنعت الشام مداها ودينارها أى انها ستمنع المد والدينار الواجبين فى اراضيها وذلك لا يكون الا بعد ٢٠ افتتاحهم وغلبتهم عليها وقد عرف ذلك فى موضعه .

(١) كان فى الاصل عن سفيان مولى ابن اذهر والتصحيح من مشكاة المصابيح .

في قتل النساء والصغار

روى عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث جيوشه قال اخرجوا بسم الله تقاتلون من كفر بالله لا تغدروا ولا تثلوا ولا تغلوا ولا تقتلوا الولدان ولا اصحاب الصوامع .

• لا يعلم نبي قتل اصحاب الصوامع في غير هذا الحديث ومداره على ابراهيم بن اسمعيل بن ابي حبيسة الاسلمى رواه عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس وروى عن ابي بكر انه اوصى به امراء جيوشه الى الشام لا تقاتلوا الولدان ولا الشيوخ ولا النساء .

وعن حفظة الكاتب قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بامرأة لها خنق وقد اجتمعوا عليها فلما جاء اخرجوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كانت هذه تقاتل ثم اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم خالدا ان لا تقتل ذرية ولا عسيفا ، ففي قوله ما كانت هذه تقاتل انسه لا يقتل في دار الحرب الا من يقاتل فمن كان مقاتلا حل قتله من رجل او امرأة فالتال هو علة القتل والله اعلم .

في الفرار من الزحف

عن صفوان بن عسال قال رجل من اليهود لا خرا اذهب بنا الى هذا النبي فقال له الآخر لا تقتل هذا النبي فانه ان سمعها كانت له اربعة اعين فانطلقا اليه فسألاه عن تسع آيات ، قال تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تزنوا ولا تسرقوا ولا تفرّوا من الزحف ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا بيريء الى سلطان وعليكم يهود الاتعدوا في السبت . فقالوا نشهد انك رسول الله . وفي بعض الآثار فقبلوا يديه ورجليه وقالوا نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان تتبعوني قالوا ان داود دعا ان لا يزال من ذريته نبي وانا نحاف ان اتبعناكم ان تقتلنا يهود .

ففيه ان التسع الآيات التي آتاها الله موسى عبادات لا تخويقات
 وفيه ان العراد من الزحف حرام، تعبد الله به موسى ولم ينسخ في شريعة نبينا
 فظهر به فساد قول من قال انه كان في يوم بدر خاصة نقواه (ومن يولهم يومئذ
 دبره) الآية وكذا علم به ضعف ما روى عن عكرمة عن ابن عباس انه قال في
 تفسير تسع آيات هي اليد والعصا والطوبان والجراد والقمل والضفادع
 والدم والسنين ونقص الثمرات، اذ لا حجة لأحد مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم.

- ومنه ما روى عن ابن عمر قال كنت في سرية من، رايا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فحاص الناس حصة فكنت فيمن حاص قلنا كيف نصنع
 وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالغضب قلنا لود خلنا المدينة فبتنا فيها، ثم قلنا ١٠
 لو عرضنا انفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كانت لنا توبة والا
 ذهبنا، فأتيناه قبل صلاة الغداة فخرج فقال من القوم قلنا، نحن الفرارون
 قال بل اتم العكارون انا فتكم اوانا فئة المسامين فأتيناه حتى قبلنا يديه .
 العكارون هم الكرادون يعني لما كروا الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ليرجعوا الى ما يأمرهم كان ذلك عودة الى ما كانوا من بذل النفس ١٠
 في سبيل الله استحقوا بذلك الاسم وفيه رد القول بالتخصيص باهل بدر لان
 ابن عمر انما لحق بالمقاتلة يوم الخندق بعد أن رده النبي صلى الله عليه وسلم قبل
 ذلك فدل على ان حكم الفرار من الزحف باق الى يوم القيامة ودخل في
 الكبار، ونزول الآية في اهل بدر ليس بما عتبت حركتها في غيرهم .
 ومنه ما روى عن عبد الله بن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال قللة ٢٠
 كفزوة، وهو تمة كلام تقدمه لم يحضره عبد الله فيحتمل ان يكون سئل
 عن قوم قفلوا الخوفهم من عدوا اكثر منهم عددا وعددا ليزيد صلى الله عليه
 وسلم في عددهم وعددهم ما يقوون به على عدوهم فيكون عليهم، ومثله
 ما روى عن عائشة في الشؤم، وعن زيد في كراه المزارع والله اعلم .

في حمل واحد على جيش

- روى عن اسلم ابي عمران قال كنا بالقسطنطينية وعلى اهل مصر عقبة ابن عامر وعلى اهل الشام رجل فخرج من الروم صف عظيم فصفقتنا لهم فحمل مسلم منا على الروم حتى دخل فيهم ثم خرج الينا فصيح اليه سبحان الله اتى بيده الى التهلكة فقال ابو ايوب الانصارى رد عالمهم ايها الناس ان الآية قد اثرت فينا معشر الناس (١) فان الدين لما اعزه الله وكثرنا صرود قلنا فيما بيننا سرا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اموالنا قد ضاعت فلواقفنا فيها فاصلحنا ما ضاع فانزل الله تعالى هذه الآية يرد علينا ما هممنا به (واقفوا في سبيل الله ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة) فكانت التهلكة الالقاة التي اردناها فامرنا بالنزول فزال ابو ايوب غازيا حتى قبضه الله تعالى. فيه ان التهلكة في الآية التهلكة في الدين وهي والهلكة واحد قاله ابو عبيد يعني ان ترك النزول والاتفاق في سبيل الله هلاك ومثله قوله صلى الله عليه وسلم اذا سمعت الرجل يقول هلك الناس فهو اهلكهم يعني في الدين وقال البراء الا انما التهلكة ان يذنب الرجل الذنب ثم يلقي يديه ويقول لا يغفر لي، وعن ابن عباس في تفسيرها اتفقوا ولا تمسكوا في سبيل الله فتهلكوا.
- وقال ينفق في سبيل الله وان لم يكن له الا مشقة؛ يريد التحذير من الامساك في قليل المال وكثيره مخافة ان يدخل في الوعيد، وعنه ولا يقولن احدكم اني هالك لا اجد شيئا ان لم يجد الا مشقة فليجأ هديه في سبيل الله.
- فعلم ان التهلكة في الآية ليست في لقاء العدو الذي يخشى عليه وانه في فعله ذلك غير مذموم، وما روى ان في محاصرة دمشق اسرع رجل الى العدو فغاب المسلمون عليه ورفعوه الى عمرو بن العاص وهو على جند من الاجناد فارسل اليه عمرو وفرده وقال (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص - ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة) لا يعارض ما قال ابو ايوب لانه اخبر بسبب نزولها وتوفيها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولان تأويل عمرو

لا يكافؤ ذلك ويحتمل الحفاء عليه ولو وقف على ما وقف عليه ابوابه لردت ويلها اليه زيد روى عن جعفر بن ابى طالب حين زاحمه القتال يوم موة اتحم عن فرس شقراء له ثم عرقها وقتل حتى قتل فكان اول عاقر فى سبيل الله .

وكان ذلك بحضور من اكابر الصحابة مثل عبد الله بن رواحة وخالد

- وغيرهما فلم ينكره عليه وبلغ امره رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينكره عليه ولم ينه عن مثله فدل على انه من اجل الافعال واعظمتها فى الثواب وان تأويلها ما روينا عن ابى ايوب لاغيره مما يخالفه .

فى قتل الكافر بعد قول لا اله الا الله

روى ان المقداد قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت ان لقيت

- ١٠ رجلا من الكفار فقاتلنى فضرب احدى يدى بالسيف فقطعها ثم لاذمنى بشجرة فقال اسلمت لله اذ قتلته يا رسول الله بعد ان قالها ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة من قبل ان تقتله وانك بمنزلة من قبل ان يقول كلمته التى قال . يعنى يعود باسلامه مثلك مسلما وتصير انت من اهل النار كما كان هو قبل ان يسلم من اهلها . ومنه ما روى عن اسامة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جيش الى الخرقات من جهينة فلما همز منا هم ابتدرت ١٥ انا ورجل من الانصار رجلا منهم بالسيف فقال لا اله الا الله فكف عنه الانصارى وظننت انه يقوله فعوذنا من القتل فقتلته فرجع الانصارى الى النبى صلى الله عليه وسلم فحدثه الحديث ، فقال صلى الله عليه وسلم يا اسامة قتلت رجلا بعد ان قال لا اله الا الله فكيف تصنع بلائنه الا الله يوم القيامة ؟ فما زال يقول ذلك حتى وددت انى لم اكن اسلمت الا يومئذ .
- ٢٠

انما بقيت احوال اسامة عند النبى صلى الله عليه وسلم بعد ما وجد

منه ما وجد على ما كانت لانه اجتهد فى اسلام الكافر بعد ان حاق به القتل جزاء على كفره ، فادى اجتهاده الى عدم صحته كايان فرعون لما ادركه الغرق وقال تعالى (فلما راوا باسنا قالوا آمنا بالله) الآية وبين النبى صلى الله عليه وسلم

خطاه في اجتهاده بالفرق بين محبي الباس من الله ومحبيه من قبل عباده وعذره على ذلك قال عليه الصلاة والسلام في القاضى اذا اجتهد فأخطأ ان له اجرا .

ثم فيما كان من اسامة دليل على جواز استعمال الرأى عند زول

الحوادث وردھا الى مثلھا من الاحكام وان وقع خطأ فجنده غير ملوم ،

ومنہ ماروى عن عبد الله بن عمر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد

ابن الوليد الى بنى حذيمة مدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلامنا

يفعلوا يقولون صبا نا وجعل يقتل ويأسر ودفع الى كل واحد منا اسيره حتى

اذا كان ذات يوم امر خالد كل رجل منا ان يقتل اسيره فقلت لا والله

لا اقتل اسيرى ولا يقتل احد من اصحابى اسيره فلما قدمنا على النبي صلى الله

عليه وسلم ذكرنا صنيع خالد فرغ يديه ثم قال اللهم انى ابرأ اليك مما صنع

خالد مرتين .

انما لم يؤاخذ صلى الله عليه وسلم خالد بما وجب لهم عليه بسبب قتله

اياهم بعد اسلامهم لان قولهم صبا نا ما كان صريحا في اسلامهم لانه قد يكون

على الدخول في دين الصابئين لانه زوال عن شىء الى شىء وتعنيقه اذ لم يستثبت

في امرهم حتى يقف على قصدهم بقولهم صبا نا ولذا اتبرا الى الله من بخلته ولم يأخذه

لهم بما لم يعلم يقينا وجوبه عليه . ومنه ماروى خالد قال بعثنى رسول الله

صلى الله عليه وسلم انا وعمارا في سرية فأضفتا اهل بيت قد كانوا وحدوا فقال

عمار ان هؤلاء قد احتجزوا منا بتوحيدهم فسفھتھم ولم احفل بقوله فلما رجعنا الى

النبي صلى الله عليه وسلم شكاني اليه فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم

لا يتنصر له منى ادبر وعيئا تد معان فقال صلى الله عليه وسلم يا خالد لا تسب

عمارا فانه من يسب عمارا يسبه الله عز وجل ومن تسفه عمارا تسفه الله تعالى

قال قلت والله يا رسول الله ما من ذنوبى شىء اخوف على منهن فاستغفر لى

قال فاستغفر لى النبي صلى الله عليه وسلم .

فعل خالد في اهل ذلك البيت كفعل اسامة في قتيله بعد توحيدھ

- فاصاب عمار حقيقة حكم الله فيهم واخطاه خالد فحمد في اجتهاده كاسامة ولكن عمار اصاب الحق الحقيقي. ومنه ما روى عن خالد انه صلى الله عليه وسلم بعثه الى ناس من خثعم فاستعصموا بالسيود فقتلهم فوداهم النبي صلى الله عليه وسلم بنصف الدية ثم قال انا بريء من كل مسلم مع مشرك لا تراى اى قاراهما، السيود في احتماله الاسلام وغيره كقولهم صباؤا وكان على خالد اثبت في امرهم .
- تقتصر في ذلك ولا جله وداهم النبي صلى الله عليه وسلم بما وداهم به تطوعا منه وتفضلا، واما قوله لا تراى اى قاراهما يعنى لا يعمل لمسلم ان يسكن بلاد المشركين فيكون معهم بقدر ما يرى كل واحد منهما نار صاحبه، قال الكسائى العرب تقول دارى تنظر الى دار فلان ودورنا تتناظر، وقيل المراد بذلك نار الحرب (كلما اوقدوا نار الحرب اطفأها الله) وعلى هذا ناراهما مختلفان هذه .
- ١٠ تدعو الى الله وهذه تدعو الى الشيطان فكيف يتفق اهلها في بلاد واحدة . ومنه ما روى عن عمران بن حصين قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فحمل رجل من ورائى على رجل من المشركين فلها غشيه بار مع قال اى مسلم فقتله ثم اى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اى قد اذنبت فاستغفر لى قال وماذا قال فقال قصته وقال ظننت انه متعوذ فقتلته قال ١٥ أ فلا شققت عن قلبه ؟ حتى يستبين لك وقال ليتبين لى قال قد قال لك بلسانه فلم تصدقه على ما فى قلبه فلم يلبث الرحل ان مات فدفن فاصبح على وجه الارض فقلنا عد ونبشه فامرنا عبدا و مواليها فخرسوه فاصبح على وجه الارض فقلنا فلعلهم غفلوا فخرسنا فاصبح على وجه الارض فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرناه .
- ٢٠ فقال ان الارض لتقبل من هو شر منه ولكن الله احب ان يخبركم بعظم الذنب ثم قال اتوبوا به الى سفع هذا الجبل فاقصدوا عليه من الحجارة فقلنا .
- فيه ان القاتل وهو الخراعى علم حرمة قتل من قتله ولهذا قال اذنبت فاستغفر لى وقوله ظننت انه متعوذ زيادة منه فى الاعتذار فى قتله لانه قتل المتعوذ أيسر من قتل من قاله صادقا من قلبه فلم يكن ظنه ذلك دافعا عنه عقوبة

ذنبه فعاقبه الله تعالى من اجل ذلك بما عاقبه والله اعلم بحقيقة الامر .

في الوصية بالقبط

روى ابو ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انكم ستفتحون ارضاً يذكرفها القيراط فاستوصوا باهلها فان لهم ذمة ورحماً فاذا رأيتم رجلاً (١) يقتتلان في موضع لبنة فاخرج منها قال فمر بربيعة وعبد الرحمن ابني شرحبيل ابن حسنة يتنازعان في موضع لبنة فخرج منها ، ليس المراد قيراط الدرهم والمثقال المعروف في كلام الناس ولا الذي ورد في الحديث في اجر المصل على الجنائز والشع لها وفي وزر مقتنى الكلاب وانما المراد به السب من قولهم اعطيت فلاناً قيراطه اذا سمع منه ما يكره واجابه بما يكرهه ويحذر بعضهم بعضاً فيقول اذهب عني لا اعطيك قيراطك يعني سبابك واسماعك المكروه ولا يعرف هذا اهل مدينة سوى اهل مصر فكان الاخبار بهذا علماً من اعلام النبوة والمراد باهلها القبط ، يوضحه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فتحت مصر فاستوصوا بالقبط خيراً فان لهم ذمة ورحماً لان هاجرام اسمعيل كانت منهم ، فهذه الرحم ، واما الذمة مع انها كانوا اهل حرب وليس لهم ذمة فان المراد بذلك الحق الذي لهم برحمهم فكان ذلك ذماً ما لهم يجب رعايته كقولاه تعالى (الاولا ذمة) فانها هي التذمة .

في فتح مكة وقتل من امر بقتله

روى مصعب بن سعد عن ابيه قال لما كان يوم الفتح فتحت مكة آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الا اربعة نفر وامرأتين وقال اقتلوهم وان وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة ، عكرمة بن ابي جهل ، وعبد الله بن خطل (٢) ومقيس بن صباية ، وعبد الله بن سعد بن ابي سرح ، واما عبد الله بن خطل فاق وهو متعلق باستار الكعبة فاستبق اليه سعيد بن حريث وعمار بن ياسر فسبق سعيد عمارا وكان اشد الرجلين قتله .

- واما مقيس بن صبابه فادركه الناس في السوق فقتلوه، واما عكرمة
فركب البحر فاصابهم ريح عاصف فقال اصحاب السفينة لاهل السفينة اخلصوا
فان آلهتكم لاتغني عنكم شيئا ههنا وقال عكرمة والله لئن لم ينجني في البحر الا
الاخلاص لا ينجني في البر غيره اللهم ان لك على عهدا ان انجيتني بما انا فيه ان
آتي عهدا اضع يدي في يده فلا تجد نه عفو اكرما فنجنا فاسلم، واما عبد الله بن ابي
• سرح فانه اختبى عند عثمان فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس للبيعة
جاء به حتى اوقفه على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بايع عبد الله فرفع
رأسه فنظر اليه ثلاثا كل ذلك يأبى فبايعه بعد ثلاث مرات ثم اقبل على اصحابه
قال اما كان فيكم رجل يقوم الى هذا حين رآه في قد كففت يدي عن مبايعته
فيقتله فقالوا ما درينا يا رسول الله فهلا اومأت الينا بعينك؟ فقال انه لا ينبغي لنبي
• ان يكون له خائنة اعين، فيه انه صلى الله عليه وسلم امر في الاربعة بقتلهم
مطلقا ثم خرج من ذلك عكرمة وعبد الله باسلامهما فحقن دهما و قتل
الآخران بالكفر الذي ثبتا عليه وخرجهما بطريق الاستثناء الشرعي دون
اللساني فكذلك تكون امور الائمة بالعقوبات مستثنى منها بما يدفع العقوبات
بالسرعة وان لم يستثنوا ذلك بالسنتهم .
- ومنه ما روى مطيع بن الاسود وكان اسمه العاصي فسماه رسول الله
صلى الله عليه وسلم مطيعا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين امر بقتل
هؤلاء الاربعة بمكة يقول لا تغزى مكة بعد هذا العام ابدا ولا يقتل رجل من
قريش صبرا بعد اليوم . لم يذكر الراوى لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم معربا
وذلك مما يقع فيه الاشكال لانه ان كان لا يقتل بالجزم كان ذلك على الامر وفيه
• خلاف حكم الله لان حكم الله ان القرشي يقتل قودا ويرجم اذا زنى محصنا
وحاشا ان يكون لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم مخرجاه عن هذه الاحكام
فتأويله والله اعلم لا يقتل مرفوعا على الخبرية كقوله لا يلدغ المؤمن من جحر
مرتين، وسياق بيانه .

فان قيل قد قتل كثير من قریش صبرا بعد الاسلام قلنا ان المراد هو أنه لا يقتل قرشي بعد ذلك العام صبرا على ما اباحه صلى الله عليه وسلم من قتل الاربعة عامتذ فانه كان قتلا على حراب الكفر ولم يكن بحمد الله عاد قرشي كافرا محاربا لله ورسوله في دار الكفر الى يومنا هذا ولا يكون الى يوم القيامة لان الله تعالى لا يخلف وعده رسوله. يؤيده ما روى عن الحارث ابن البرصاء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم فتح مكة لا تغزى مكة بعد هذا اليوم ابدا - قال سفیان یعنی انهم لا يكفرون فلا يغزون على الكفر - فكذلك معنى لا يقتل قرشي لا يعودون كفارا يغزون حتى يقتلوا على الكفر كما لا تعود مكة دار كفر ابدا تغزى عليه .

في قتل على اهل الاهواء

١٠

روى عن علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما افتتح مكة واتاه اناس من قریش فقالوا يا محمد انا حلفاؤك وقومك وانه قد لحق بك ابناؤنا واورقاؤنا وليس بهم رغبة في الاسلام انما فروا من العمل فاردهم علينا فشاور ابا بكر في امرهم فقال صدقوا يا رسول الله فتغير وجهه فقال يا عمر ما ترى فقال مثل قول ابي بكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعثن الله عليكم (١) رجلا امتحن الله قلبه بالايمان يضرب رقابكم على الدين، قال ابو بكر انا هو يا رسول الله قال لا ولكنه خاضع النعل في المسجد قال وكان قد اتى الى علي نعله يخضعها وقال علي اما اني سمعته يقول لا تكذبوا على فانه من يكذب على يلج النار - الفتح المذكور هو فتح الحديبية السابق على فتح مكة وفيه نزلت (انا نحن لك فتحا مبينا) - والصحابة يخاطبون الحزن والكآبة لما حيل بينهم وبين نسكهم ونحوها بالحديبية فقال صلى الله عليه وسلم لقد نزلت على آية هي احب الى من الدنيا جميعا فقرأها فقال رجل هنيئا مريئا يا نبي الله

١٥

٢٠

(١) كذا في الاصل وفي سنن الترمذي في هذه القصة لنتهن اولي عثن الله

قد

عليكم .

- قد بين ما يفعل بك فإذا يفعل بنا؟ فأقول الله (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات)
- الآية واضيف الفتح الى مكة لانه جعل سببا لفتحها والوعيد الذي كان
- من رسول الله صلى الله عليه وسلم للاذين جاؤا من قريش فسألوه ان
- لم ينتهوا الا يكون الا وهم صلى الكفر والا ومكة دار حرب ثم كفاه الله
- ذلك منهم وفتح عليه مكة ودخلوا بذلك في الاسلام على ما دخلوا به فيه .
- من طوع ومن كره ، ومنه ما روى عن ابي سعيد الخدري قال كنا جلوسا
- نتنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم نخرج اليينا من حجرة عائشة فاقطعت
- نعله فرمى بها الى على ثم جلس فقال ان منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما
- قاتلت على تنزيله فقال ابو بكر انا؟ قال لا قال عمر انا؟ قال لا ، ولكنه
- خاصف النعل في الحجرة ، قال رجاء الزبيدي فأق رجل عليا في الرحبة فقال
- يا امير المؤمنين هل كان في حديث النعل شيء؟ قال اللهم انك لتشهد أنه مما كان
- رسول الله صلى الله عليه وسلم يسره الى . فيه وعد لعلي بن ابي طالب بانه يقاتل
- على تأويل القرآن كما قاتل هو صلى الله عليه وسلم على تنزيله ولا بد من انجازه
- بخلاف الحديث الاول فانه وعيد لاهل مكة من اجل سؤالهم والوعيد
- قد ينجز وقد لا ينجز ، روى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
- من وعده الله على عمل ثوابا فهو منجز له ومن اوعده على عمل عقابا فهو
- بالخيار . وسئل ابو عمرو بن الدلاء أيجوز أن يعد الله على عمل ثوابا ثم لا ينجزه
- فقال لا ، فقبل واذا اوعده على عمل عقابا فلا بد أن ينجزه فقال ابو عمرو لسائله
- ومن قبل العجمة أتيت ان العرب كانت اذا وعدت فشرها ان تفي واذا
- اوعدت فشرها ان لا تفي .

٢٠

ولا يرهب ابن العم والجار صوتي ولا اختشى من خشية المتهدد

واني وان اوعده او وعدته لأخلف ايعادى وانجز موعدى

وما في الحديثين من خصف النعل فيجوز أن يكون في يومين وذلك

اولى ما حملت عليه لئلا يتضادا ، وبما حقق الوعد ما كان من قتال على اللخوارج

وقتلهم إياهم ووجودهم على الصفة التي وصفهم عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من الخصائص التي اختص الخلفاء بها فاختص بابكر بقتال أهل الردة، وعمر بقتال العجم حتى فتح الله على يديه وأطهر به الدين، وعلي بن أبي طالب بقتال الخوارج المقاتلين على تأويل القرآن، وعثمان بن عفان بجمع القرآن على حرف واحد قامت به الحجة وإبان به أن من خالف حرفاً منه كان كافراً واعدائاً به أن نكون كما هل الكتابين قبلنا الذين اختلفوا في كتابهم حتى تهيأ منهم تبديله فرفضوا أن الله على خلفاء رسوله جراً هم الله عنا أفضل ما جازى به أحداً من خلفاء أنبيائه على طاعتهم إياه ونحمد الله على ما عرفنا به من إمامائهم وقضائهم وخصائصهم ولم يجعل في قلوبنا غلاً لأحد منهم ولا بين سواهم من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين أنه أرحم الراحمين .

في الهجرة بعد الفتح

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا، وفيما روى عن مجاشع بن مسعود أنه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح بأخي معبد ليبيعه فقلت يا رسول الله جئت بك بأخي معبد لتبيعه على الهجرة فقال ذهب أهل الهجرة بما فيها فقلت على أي شيء تباعه؟ فقال على الإيمان أو على الإسلام والجهاد، زاد في حديث آخر، فإنه لا هجرة بعد الفتح ويكون من التابعين باحسان - وروى عن عصفوان أنه قال لما فتحت مكة جاء بابنه فقال يا رسول الله اجعل لي نصيباً من الهجرة فقال لا هجرة اليوم فدخل على العباس فخرج العباس في قميص ليس عليه رداء فقال يا رسول الله قد عرفت فلانا والذي كان بيني وبينه وأنه جاء بابنه فما يمنعه قال لا هجرة، فقال العباس يا رسول الله أقسمت قد رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ومسح عليه وأدخل يده وقال أبررت عمي ولا هجرة . وروى عن عائشة أنه قيل لها يا أم المؤمنين هل من هجرة اليوم؟ قالت لا ولكن جهاد ونية إنما كانت الهجرة قبل فتح مكة والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة

يفر الرجل بدنه الى النبي صلى الله عليه وسلم . فبقيا ان الهجرة قد انقطعت
بفتح مكة وفي حديث عائشة بيان السبب ودل على ذلك ايضا ما كان من
الاطلاق لصفوان بالرجوع الى مكة لما قدم عليه بالمدينة حين قيل له قبل
ذلك لادين لمن لم يهاجر اذ لو كان الحكم على ما كان عليه لما اباح له الرجوع
الى الدار التي هاجر منها كما لم يطلق ذلك للهاجرين اليه قبل الفتح حتى جعل
• لهم اذا قدموها لجهم اقامة ثلاثة ايام بعد الصدر لازيادة عليها وكانت
المهاجرون يشفقون من ادراك الموت اياهم بها ويعظمون ذلك ويخشونه كما
في حديث سعد بن ابي وقاص في مرضه عام الفتح بمكة واشفاقه ان يموت
بمكة وتوله اخلف عن هجرتي ، قال صلى الله عليه وسلم انك لن تخلف بعدى فتعمل
عملا تريد به وجه الله الا زددت به درجة ورمعة ولعلك ان تخلف حتى ينتفع
١٠ بك اقوام ويضربك آخرون اللهم امض لاصحابي هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم
لكن البائس سعد بن خولة يرى له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مات بمكة .
فلادليل ادل على انقطاع الهجرة بعد فتح مكة من الآثار التي ذكرتها .

وروى عن ثلاثة من الصحابة ما يؤكد ، عن ابي سعيد الخدري قال لما نزلت
(اذا جاء نصر الله) قرأها الرسول صلى الله عليه وسلم حتى ختمها ثم قال انا
١٠ واصحابي خير لا هجرة بعد الفتح ، قال فحدثت بذلك مروان وكان على المدينة فما
صدقتى وعنده رافع بن خديج وزيد بن ثابت فقلت اما هذين لو شاءا حدثاك
ولكن زيد يخاف ان تعزله عن الصدقة ورافع يخاف ان تعزله عن عرافة قومه ،
قال فنبذ علي بدرته فلما رأيا ذلك قالوا صدق . ولا يخالف هذا ما روى عن جنادة ان
رجلا حدثه ان رجلا من الصحابة قالوا ان الهجرة انقطعت واختلفوا في ذلك
٢٠ قال فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرضت القصة فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تنقطع الهجرة ما كان الجهاد .

وما روى عن عبدالله بن السعدي قال وفدت الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم في نقر من بني سعد فقلت يا رسول الله اخبرني عن حاجتي فقال

وما حاجتك فقلت اقطع الهجرة ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انت خيرهم حاجة لا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار اذ يحتمل ان يكون المراد به كفار مكة الذين يقاتلون على فتح مكة حتى فتحت بما فتح الله عز وجل عليهم به . وكذلك لا يخالف ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة وحتى تطلع الشمس من مغربها قال ذلك ثلاث مرات ، لان هذه الهجرة هجرة السوء التي يهجر بها ما كان قبلها مما قطعت التوبة ليست المهاجرة من بلد الى آخر يدل عليه ما روى عن صالح بن بشير بن فديك قال خرج فديك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انهم يزعمون ان من لم يهاجر هلك فقال يا فديك اقم الصلاة وآت الزكاة واهجر السوء واسكن من ارض قومك حيث شئت تكن مهاجرا .
 ١٠ .
 وبين ان الهجرة بعد فتح مكة هي هجرة السوء وانها لا تمنع السكنى بغير المدينة . وفيما ذكرنا من هذا بيان لما وصفنا وقد وجدنا ما هو اعدل على ما ذكرنا من هذا قول الله تعالى (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان) الآية السابقين من المهاجرين من هاجر من مكة وغيرها من بلاد الكفر الى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (والذين اتبعوهم باحسان) هم الذين دخلوا في الاسلام بعد أن صارت مكة دارا لاسلام يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لمجاشع لما اتاه باخيه بعد الفتح ليبايعه على الهجرة لا بل نبايع على الاسلام فانه لا هجرة بعد الفتح ويكون من التابعين باحسان .

في قدوم مسيلمة الكذاب

٢٠ .
 روى عن ابن عباس قال قدم مسيلمة الكذاب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فجعل يقول ان جعل لي عهد الأمر من بعده تبعته وقد مها في خلق كثير من قومه فأقبل اليه النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس وفي يده صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلمة في اصحابه فقال لو

سأفنى هذه القطعة ما أعطيتها ولن تعد وامر الله فيك ولئن ادبرت ليعقرنك الله وافي لا اراك الا الذي رأيت فيه ما رأيت وهذا ثابت يجيبك عني، ثم انصرف قال ابن عباس فسألت عن قول النبي صلى الله عليه وسلم رأيت فيه ما رأيت فاخبرني ابو هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فهمني شأنهما فاحسب الله الى في المنام ان اتفخهما فنفختهما • فطارا فاوتهما كذا بين يخرجان بمدى فكان احدهما العنسي صاحب صنعاء والآخر مسيلة صاحب اليمامة .

فان قيل كيف لم يقتل مسيلة بابائه الدخول في الاسلام؟ قلت يحتمل انه جاء على جوار ليخاطبه بما يجيبه اليه او يمنع عليه قال تعالى (وان احد من المشركين استجارك فاجره) الآية فلم يقتله لذلك .

١٠

في تأمين رسل الكفار

روى سلمة بن نعيم عن ابيه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم حين جاءه رسل مسيلة بكتابه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها واتما تقولان مثل ما يقول؟ فقالا نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكم .

١٥

وروى عن حادثة بن مضرب انه اتى عبدا لله بن مسعود فقال ما بيني وبين احد من العرب حنة وافي مررت بمسجد بنى حنيفة فاذا هم يؤمنون بمسيلة فارسل اليهم عبدا لله فجيء بهم فاستتابهم غير ابن النواحة فقال له ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لولا انك رسول لضربت عنقك فايوم انت لست برسول فامر قرظلة بن كعب فضرب عنقه في السوق ثم قال من اراد ان ينظر الى ابن النواحة قتيل بالسوق فلينظر .

٢٠

انما لم يقتل الرسل وان كان منهم مثل ما كان من ابن النواحة وصاحبه لما يوجب قتلها لولم يكونا رسولين لقوله تعالى (فاجره حتى يسمع كلام الله) اي فيتبعه فيجب عليه المقام حيث يقيم المسلمون اولا يتبعه فيبلغه

ما منه اذ في تركه اتباعه بقاؤه على كفره الذي يوجب سفك دمه لو لم يأته طالبا لاستماع كلام الله تعالى فكما حرم سفك دمه حتى يخرج من ذلك الطلب فكذلك سفك دم الرسول حتى يخرج من تلك الرسالة بالرجوع الى مرسله فيقبل ما جاء به فيؤمن او لا فيبقى حريبا ويحل سفك دمه .

في قبول هدايا اهل الحرب

روى عن عياض بن حماد كان حرمي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية انه اهدى له هدية فردها وقال انا لا تقبل زبد المشركين ، وانعرب تسمى الهدية زبد او الحرمي يكون من اهل الحرم ويكون الصديق ايضا وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حاطب بن ابي بلتعته الى المقوقس صاحب الاسكندرية يعني بكتابه معه اليه قبل كتابه واكرم حاطبا واحسن نزله ثم سرجه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واهدى له مع حاطب كسوة وبغلة بسرجهما وجاريتين احدهما ام ابراهيم والاخرى وهبها لجهنم بن قيس هي ام زكريا بن جهنم الذي كان خليفة لعمر بن العاصي على مصر ، وروى انه اعطاها حسان بن ثابت .

ردهدية عياض وقبول هدية المقوقس مع انها كانا كافرين لا فتراق كفرهما فان عياض بن حماد من المشركين كالمجوس من العجم لا يؤمنون بالبعث لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نساؤهم والمقوقس اهل كتاب يؤمن بالبعث وتقبل منهم الجزية وتؤكل ذبائحهم وتنكح نساؤهم فكل مشرك كافر من غير عكس وقد امرنا ان لا نجادل اهل الكتاب الا باتي هي احسن وقبول هديتهم احسن من ردّها والمشركون في ذلك بخلافهم لا نا امرنا بمناذتهم وتنازلهم حتى يكون الدين كله لله وقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما في خطبته ، روى عن ابي امامة الباهلي قال شهدت الخطبة يوما في حجة الوداع فقال صلى الله عليه وسلم قولا كثيرا احسنا جميلا وفيما من اسلم من اهل الكتاب فله اجره مرتين وله مثل الذي لنا وعليه مثل الذي علينا ومن اسلم من المشركين

فله اجره وله مثل الذي لنا وعليه مثل الذي علينا . قال اتقاضى هذا خاص بالنصارى على دين عيسى من غير تبديل كما سيحى .

- ومنه عن علي بن ابي طالب قال اهدى كسرى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبيل منه واهدت اليه الملوك قبيل منهم ، وعن ابن عباس قال اهدى كسرى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبيل منه واهدت اليه الملوك قبيل منهم ، وعن ابن عباس قال اهدى المقوقس صاحب مصر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قدحا من زجاج فكان يشرب فيه ، وعن انس ان ملك ذى يزن اهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة بثلاثين قلوفا وبثلاثين بغيرا ، وعن عبد الله بن بريدة عن ابيه ان صاحب الحبشة اهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خفين ساذجين فلبسهما ومسح عليهما ، وعن ١٠ عبد الرحمن القارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حاطبا الى المقوقس فاكرمه واهدى معه بغلة بسرجهما وجاريتين ، الحديث ، وكان عبد الرحمن حج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك ادخل حديثه في السنن وعن عبد الرحمن ابن يزيد عن ابيه قال اهدى امير القبط لرسول الله صلى الله عليه وسلم جاريتين اختين قبطيتين وبغلة فاما البغلة فكان يركبها واحدى الجاريتين تسراها فولدت ١٥ له ابراهيم ، واما الاخرى فاعطاها حسان بن ثابت .

انما خائف امر الامة في الهدايا امر النبي صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى اختصه في اموال اهل الحرب بخافه خالف بها غيره من امته فقال (ما افاء الله على رسوله منهم فاما او جفتم عليه من خيل ولا ركاب) الآية .

٢٠

من ذلك اموال بنى النضير كانت له خالصة فكان ينفق على اهله منها نفقة سنة ويجعل الباقي في الخيل والكراع في سبيل الله . ومن ذلك الهدايا لانه لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب والذى يروى من رده هدايا المشركين بقوله انا لا نقبل زبد المشركين كان قبل ان تنزل عليه

هذه الآية فلما نزلت اباحت له من اموالهم ما صار اليه بغير ايجاف خيل عليه ولا ركاب .

في قسم ما افاء الله عليه

روى عن مسود بن مخزومة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت عليه اقبية فبلغ ذلك اياه مخزومة فقال يا بنى انه قد بلغنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت عليه اقبية فهو يقسمها فاذهب بنا اليه فذهبنا فوجدناه في منزله فقال اى بنى ادع لى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسود فاعظمت ذلك وقلت ادعوا لى رسول الله فقال اى بنى انه ليس بجبار فدعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج وعليه قباء من ديباج مزرور بذهب فقال يا مخزومة هذا خيأتك فاعطاه اياه .

وفي رواية اخرى فكأني انظر اليه يرى محاسن القباء ويقول خيأت هذا لك خيأت هذا لك ، وفي حديث آخر فقال رضى مخزومة وبعض رواته انما فعل ذلك مخزومة اتقاء من لسانه وكان ذلك قبل تحريم لبس الحرير ولذلك لبس الرسول صلى الله عليه وسلم القباء وكانت مما اوجف عليه بغير خيل ولا ركاب وكان خالصا له فلم يستأثر بالاقبية لنفسه وردّها في اعزاز الاسلام واصلاح قلب من يخاف فساد عليه طلبا للالفة بين الامة ودفعاً للكره الذى يخاف من بعضها على بقيتها وانطلق له لباسه لانه غير مشترك بينه وبين امته ولا وجب لمخزومة الابتسليمه اياه اليه واوكانت الاقبية من الصنف الذى قال الله تعالى فيه (ما افاء الله على رسوله من اهل القرى) الآية لما لبس صلى الله عليه وسلم منها شيئا .

في الاستعانة بالمشرك

روى عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بدر فلما كان بحرة الوبرة ادركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة فخرج اصحاب

اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوه فلما ادركه قال يا رسول الله جئت لا تبعك واصيب معك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اتؤ من بآله عز وجل؟ قال لا قال فارجع فلن نستعين بمشرك ، الحديث بطوله ، الى قوله اتؤ من بآله ورسوله ؟ فقال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق .

- وروى ابن شهاب ان صفوان بن امية سار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد حنيناً والطائف وهو كافر ، وهو يسند من رواية جابر بن عبد الله قال لما انهمز الناس يوم حنين جعل ابوسفيان بن حرب يقول لانتهي هنريمتهم دون البحر وصرخ كلدة بن الحنبل وهو مع اخيه لامة صفوان ألا بطل السحر اليوم فقال له صفوان اسكت فض الله فاك فواءه لان يربني رجل من قريش احب الى من يربني رجل من هوازن . لا مخالفة بين حديث صفوان وبين قوله ١٠ لانتعين بمشرك لان صفوان قتاله كان باختياره دون ان يستعين به النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك والاستعانة بالمشرك غير جائزة لكن تخليتهم للقتال جائزة لقوله تعالى (لا تتخذوا بطانة من دونكم) والاستعانة اتخاذ منه لهم بطانة فاما قتالهم معه دون استعانة بخلاف ذلك وكذلك دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اليهود لما بلغه جمع ابى سفيان ليخرج اليه يوم احد فانطلق الى اليهود الذين كانوا في ١٥ النضير فوجد منهم قرا عند منزلهم فرحبوا به فقال انا جئناكم نخبر انا اهل كتاب واتم اهل كتاب وان لاهل الكتاب على اهل الكتاب النصر فاما قلتم معنا واما اعزتمونا سلاحاً ليس بخلاف لان الممتنع الاستعانة بالمشرك ، واليهود الذين دعاهم الى قتال ابى سفيان معه اهل كتاب ليسوا من المشركين ، فلما اجتمع اهل الكتاب معنا في الايمان بالكتب الذي ائزها الله على من ائزل ٢٠ من انبيائه وفي الايمان بالبعث بعد الموت كانت ايدينا واحدة في قتال عبدة الاوثان والغلبة لنا لاننا الاعلون وهم اتباع لنا في ذلك وهكذا حكمهم الى الآن عند ابى حنيفة واصحابه اذا كان حكمتنا هو الغالب بخلاف ما اذا لم يكن حكمتنا غالباً فعوذ بالله ، وليس هذا بخلاف ايضا لما روى ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم خرج يوم احد حتى اذا خلف ثنية الوداع اذا هو بكتيبة حسناء فقال من هؤلاء؟ قالوا بنو قينقاع وهم رهط عبد الله بن سلام وقوم عبد الله ابن سلول فقال اسلموا فابوا قال قل لهم فاي رجوا فانا لانستعين بالمشركين على المشركين ومعنى قوله وهم قوم عبد الله بن ابي ليس المراد أن عبد الله منهم لانه ليس من اليهود لانه من الرهط الذين يرجع الانصار اليهم بانسابهم ولكنه خذل بنفاقه فاما نسبه فيهم فثاقم وقيل لهم قومه بمحالفته لا بما سوى ذلك وان كان فيه تسمية اليهود مشركين ومنعهم من القتال معه لان بني قينقاع بمحالفتهم عبد الله صاروا كالمتردين مما كانوا عليه الى ما هو عليه لان المحالفة هي الموافقة بين المتحالفين فخر جوابه عن حكم اهل الكتاب فصاروا كمن ارتد عن الاسلام الى اليهودية او النصرانية لا يكون بذلك يهودا ولا نصرانيا في اكل ذبائحهم وحل نسايتهم فكذلك هؤلاء لما حالفوا المنافق صاروا كالمشركين فكان لهم حكمهم فلذلك منعوا وسعوا ومشركين .

في اسهام من لم يشهد الحرب

روى عن ابي هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابان بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد فقدم ابان واصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم بخيبر بعد ما فتحنا وان حرم خيلهم لليف فقال ابان اقسم لنا يا رسول الله قال ابو هريرة لا تقسم لهم شيئا يا نبي الله فقال ابان انت بهذا يعني يا وبر نجد قال صلى الله عليه وسلم اجلس يا ابان فلم يقسم لهم شيئا .

فيه ان السائل هو ابان وروى ان السائل كان ابا هريرة فانه روى عنه قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بخيبر بعد ما فتحوها فسات رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسهم لي من الغنيمة فقال بعض بني سعيد ابن العاصي لا تسهم لهم يا رسول الله فقلت يا رسول الله هذا قاتل ابن قوئل فقال ابن سعيد وابجبا لو يرتد لي علينا من قدوم ضان يبنى على قتل رجل مسلم اكرمه الله على يدي ولم يهني على يديه .

- قال سفيان لا ادرى اسمهم اولم يسهم له ، قاله اعلم من السائل منهما وروى ان ابا هريرة قدم المدينة هو وقرر من قومه وقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر واستخلف على المدينة رجلا من بني غفار يقال له سباع بن عرفة قال فأتينا فرودنا شيئا حتى قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد افتتح خيبر فكلم المسلمين فأشركونا في سهاهم .
- نفقه دليل على ان السائل في هذه القصة هو ابو هريرة وابان بن سعيد وقد اختلف العلماء في هذا المعنى من الفقه فطائفة منهم توجب لن كانت حاله حال ابي هريرة وابان الدخول في الغنيمة المغنومة قبل قدومه لان الامام لا يأمن من العدو مادام في بلد هم لحاجته إلى المدد قائمة وهو قول ابي حنيفة واصحابه وطائفة منهم لا يشركونهم وهم الشافعي ومالك واختلف في ذلك عمار ابن ياسر وعمر بن الخطاب فلوأمن الامام عود العدو اليه ثم لحقه المدد فلاحتق لهم اتفاقا فيما غنموه قبل قدومهم ومنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابان وابا هريرة من تلك الغنيمة يحتمل ان خيبر قبل قدومهما عليه صارت دار اسلام استغنى عن المدد ويحتمل ان يكون لا اختصاص خيبر باهل الحديبية بقوله (وعدكم الله مغنايم كثيرة تأخذونها) . يريد اهل الحديبية (فمجل لكم هذه) يعني خيبر وعن ابي هريرة ما شهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم مغنا الا قسم لي الاخير فانها كانت لاهل الحديبية خاصة - وفي سؤال ابان واابي هريرة وهو فقيه صحابي وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم انكار ذلك السؤال عليه دليل على ان ما سألاه ما كان محالا اذ لو كان لبيته وما روى انه اشرك ابا هريرة في تلك الغنيمة فكان بعد مساعدة اهل الحديبية لابي هريرة وايتارهم له ذلك باشارة الرسول صلى الله عليه وسلم كما روى عن ابي موسى انه قال قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فتح خيبر بثلاث قسم لنا وما قسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا وكان ذلك بمساحتهم ايضا وسماحتهم بعد مشاورته صلى الله عليه وسلم معهم على ذلك .

في مال العبيد من المغنم

عن عمير مولى أبي اللحم قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر فقامت قنلت يارسل الله ، سهمي ، قال خذ هذا السيف فتقلده قال فتقلده فخطت نعله في الارض قال فامرني من الخرقى ، وروى عنه في حديث آخر قال جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبر وعنده الغنائم وانا عبد مملوك قلت يارسل الله اعطني قال تقلد هذا السيف فتقلده فوقع بالارض فاعطاني من خرقى المتاع ، فعلبتنا بذلك على انه كان عبدا وامره صلى الله عليه وسلم بتقلد السيف ليعلم قدر غنائه في القتال ليعطى له ما يعطى مثله دون ان يصرب له بسهم كالاحرار الذين ساوى الله بين قويمهم وضعيفهم في ذلك .

روى ان نجدة بن عامر كتب الى ابن عباس يسئله عن المرأة والعبد اذا حضر البأس هل يسهم لها فكتب اليه ابن عباس لم يكن يسهم لها الا ان يحذيا من عناثم القوم ، وانا اعطى صلى الله عليه وسلم عميرا بقتاله وانا الذي يجب له في ذلك لمن يملكه ، روى عنه قال شهدت خيبر مع ساداتي فكلوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبروه اني مملوك فامرني فتقلدت السيف فاذا انا اجره فامرني بشيء من خرقى المتاع .

في الغنائم والاسرى

روى عن ابن عباس قال لما اسروا الاسارى في يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر ويا عمر ما ترون في هؤلاء الاسارى؟ قال ابو بكر يا نبي الله هم بنو النعم والشيرة ارى ان تأخذ منهم فدية فتكون لنا قوة على الكفار فعسى الله ان يهديهم الى الاسلام ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب؟ قال عمر والله ما ارى الذي رأى ابو بكر يا نبي الله ولكن ارى ان تمكنا منهم فنضرب اعناقهم وتمكن عليا من عقيل

فيضرب عنقه وتمكني من فلان نسيب لعمر فأضرب عنقه فان هؤلاء أئمة الكفار وصناديدها وقادتها فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قاله أبو بكر ولم يهو ما قلت فلما كان الغد جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وأبو بكر قاعدان يكيان قلت يا رسول الله أخبرني من أي شيء تبكي انت وصاحبك ؟ • فان وجدت بكاء بكيت بيكا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبكي للذي عرض على من الفداء لقد عرض على عذابكم ادنى من هذه الشجرة الشجرة قرية من نبي الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله (ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يشغن في الارض) الى قوله (حلالا طيبا) فأحل الله الغنيمة لهم .

- ١٠ وروى عن أبي هريرة قال لما كان يوم بدر تعجل فأس من المسلمين فأصابوا من الغنائم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تحمل الغنائم لقوم سود الرؤس قياكم كان النبي اذا غنم هو واصحابه جمعوا غنائمهم فنزل فأس من السباء فتأكلها فانزل الله تعالى (لولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا) هذا اشته بالآية من حديث ابن عباس لانه اثبت فيها اخذا متقدما كان الوعيد عليه بقوله (لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) وهو اخذهم ما اخذوا من الغنائم قبل ان تحمل لهم وليس في حديث ابن عباس انهم اخذوا شيئا انما فيه ان ابا بكر اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأخذ منهم الفداء لا غير . فيه معنى يجب الوقوف عليه والحذر من الله في التقدم لأمره لان هذا الوعيد لما لحق اهل بدر وقيل ميمم (اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) كان لمن سواهم ممن هودون وتبتهم ألحق . واختلف في المراد بالآية قال ابن عباس سبقت لهم من الله الرحمة قبل ان يعملوا بالمعصية وقال الحسن سبق ان الله مطعم هذه الغنيمة ففعلوا الذي فعلوا قبل ان تحمل لهم الغنيمة وروى عنه قال سبق من الله انه كان مطعما هذه الامة الغنائم وانهم اخذوا الفداء من القوم يوم بدر قبل ان يؤمروا بذلك كتاب الله عليهم وعابه عليهم ثم احله لهم وجعله غنيمة، وروى عنه انه قال سبق من الله ان لا يعذب قوما الا بعد تقدمه
- ٢٠

ولم يكن تقدم اليهم فيها . وروى عنه قال سبق من الله التفران لا هل بدر
وهذه التاويلات كلها محتملة للآية والله اعلم بما رآه فيها .

ومنه ما روى عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لو كانت مطعم بن عدى حيا فكأننى فى هؤلاء التنى لأطلقنهم له بنى
• اسارى بدر ، وكانت له عند النبى صلى الله عليه وسلم يد ، ان الله تعالى خير النبى
صلى الله عليه وسلم بين ان يطلق منا منته او يأخذ القداء ممن يقتدى به من القتل
الواجب عليه بقوله تعالى (فاذا لقيتم الذين كفروا) الآية فلا وجه لانكار من
انكر ذلك وقد من على غير اسارى بدر وهم سبى هوازن لما كملوه فيهم
وخيرهم بين المال والسبى فاختروا السبى فأطلقهم لهم على ما روى انه قال
صلى الله عليه وسلم أما بعد فان اخوانكم هؤلاء قد جاؤا تائبين وانى قد رأيت
ان ارد اليهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فعل ومن احب منكم ان
يكون على حقه حتى نعطيه اياه من اول ما ينفى الله تعالى علينا فليفعل ، فقال
الناس قد طيبناك يا رسول الله ولهم فقال ان لا ندرى من اذن منكم فى ذلك
من لم ياذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم
١٠ عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه انهم
قد طيبوا واذنوا .

انما استاذن صلى الله عليه وسلم فى سبى هوازن الناس وقال فى
اسارى بدر او أن مطعم بن عدى كفى فيهم لتركتهم - لان فى اسارى بدر
ما كانوا يملكوا وكان السبيل فيهم اما القتل او المن او القداء منهم فما كان حاجة
٢ الى استئذان احد بخلاف سبى هوازن فانهم قسمن وملكن فلا يجوز لآخر اجهن
عن ملك الفزاة بغير رضاهم يؤيده ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعطى عمر بن الخطاب جارية من سبى هوازن فوهبها لعبد الله ابنته فبعث بها
الى اخواله من بنى جمح ليصلحوها منها حتى يطوف بالبيت وهو يريد أن
يصحبها اذ رجع اليها فخرج من المسجد حين فرغ فاذا الناس يشتدون فقال

ما شانكم

ما شأ نكم؟ فقالوا ارد علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء واولياءنا قال قلت فيكم صابحتكم في بني جمح فاذهبوا فخذوها فذهبوا فاخذوها .

- في اطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم السبي الى قومهم بخبر د
نقل العرفاء انهم اذ نوا دليل لمن يقول يقبل اقرار الوكيل على موكله فيما وكله
به عند الحاكم لان العرفاء مقام الوكلاء وهو ابو حنيفة وعبد بن الحسن
وهو احتجاج صحيح خلافا لمن يقول لا يقبل اقرار الوكيل على موكله وينزل
به وهو زفر وابو يوسف وغيرهما وروى عن عطاء انه كان يكره قتل الاسير
صبرا ويتلو هذه الآية (فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها)
وقال ابن خديج فنسخها قوله تعالى (فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم) .
قال الطحاوي - دل قوله تعالى (ما كان لنبي ان يكون له اسرى)
حتى يتخفى في الارض) على ان القتل فيهم اولى من الاسر وقوله (فاما منا
بعد واما فداء) كان نزلها بعد احلال الله تعالى لهم الفنائم ، الا ترى الى
قوله (تريدون عرض الدنيا) اي منافعها بالاسر الذي فاعتموه حتى تأخذوا
الفداء ممن اسرتموه ثم اتبع ذلك بقوله (لولا كتاب من الله سبق لمسكم
فيما اخذتم) والاخذ هو الاسر الذي يكون سببا لذلك الاخذ ومما يدل
على قتل الاسرى ما روى ان الضحاك بن قيس اراد ان يستعمل مسروقا
فقال له عمار بن عقبة أنتستعمل رجلا من بقايا قتلة عثمان؟ فقال له مسروق حدثنا
عبد الله بن مسعود ان اباك لما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتله فقال
من للصبي يا عجمي؟ قال النار ، فقد رضيت لك ما رضى لك رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

٢٠

وما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث
خيلا قبل نجد بغاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة فربطوه بسارية المسجد
فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة؟ قال عندي
يا محمد خير ان تقتل تقتل ذا دم وان تعفو عني عفو على شاكرو وإن ترد المال فسل

تعط منه ما همت ، الحديث ، فعدم رد الرسول صلى الله عليه وسلم قوله
 ان تقتل تقتل ذامد دل على ان قتله كان اجزأله وان كان اسيرا ، وما روى
 عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر
 فلما نزع قيل له هذا ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال اقلوه ، وابن خطل
 • حينئذ كان في حكم الاسير وما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن
 الناس يوم الفتح الاربعة نفر و امرأتين وقال اقلوهم وان وجدتموهم
 متعلقين باستار الكعبة ، فقتل منهم عبد الله بن خطل ومقيس بن صبابه وركب
 عكرمة بن ابي جهل البحر فاصابهم ريح عاصف فاعاد الله ليا تين رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، واما عبد الله بن ابي سرح فانه اختبى عند عثمان بن
 عفان فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس للبيعة جاء به حتى اوقفه
 ١٠ على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بايع عبد الله فرفع رأسه فنظر اليه
 ثلاثا كل ذلك يابى ان يبايعه فبايعه بعد ثلاث ثم اقبل على اصحابه فقال اما كان
 فيكم رجل يقوم الى هـذا حين كففت يدي عن بيعته فيقتله ؟ قالوا ما درينا
 يا رسول الله ما في نفسك فهلا او مات الينا بعينك فقال انه لا ينبغي لنبى ان يكون
 ١٥ له خائفة الا عين .

أفلا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك وعبد الله
 اسيره اذ ذاك ومثل ذلك حديث انس في الذي كف رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن بيعته ليعني بنذره الذي كان نذرا ان يقتله لما رأى شدته على المسلمين ،
 ويدل عليه ايضا قوله صلى الله عليه وسلم لابن النواحة وصاحبه الوافدين عليه
 ٢٠ من عند مسيلة اذ قال لهما أتشهدان اني رسول الله (١) فقالا له أتشهدان ان
 مسيلة رسول الله : لو كنت قاتلا وداقتكنا وكانا كالا سيرين ، فهاذا كرتا
 ما دل على اباحة قتل الاسرى .

وما روى عن عبد الله بن مغفل قال اصبت جوا من شحم يوم خيبر

فالتزمته فقلت لا اعطى احدا اليوم من هذا شيئا فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يجيم .

قد عارضه بعض ما روى عبد الله بن شقيق عن رجل من بلقين قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوادى القرى فقلت يا رسول الله لمن المغنم؟ قال لله عز وجل سهم ووطء لاء اربعة اسهم قلت فهل أحد احق بشئ من المغنم . من أحد؟ قال لا حق السهم يأخذه أحدكم من جنبه فليس بأحق به من أخيه، وهذا جهل من معارضه لانه حديث لا يحيح بمثله لان روايته تعود الى مجهول ولان عبد الله بن مغفل إنما أخذ من طعام كان محتاجا اليه وقد كانت الصحابة في المنازى يصيبون النخب والاعسل والطعام ويتناولونه من غير أن يرضوا به شيئا فاذا كان واسعاهم أخذ ما تقدمت غنيمة المسلمين اياه حتى يستأثرون به ١٠ لحاجتهم دون من ليس له حاجة به اليه كان ما كان من ابن مغفل مما لم ينكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذه بيده وقوله بلسانه اوسع بخلاف حديث البلقيني فانه لا حاجة بالمرعى اليه حتى لو احتاج ان يرمى به من رماه او سواه من عدوه يحبس له ذلك فبان ان لا تضاد بينهما .

ومنه ما روى عن عائشة قالت لما بعث اهل مكة في فداء اسراهم ١٥ بعثت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء زوجها ابى العاصى بقلادة لها كانت خديجة ادخلتها بها على ابى العاصى حين بنى عليها فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم القلادة رق لها رقة شديدة حتى دعت عياله وقال ان رأيتم ان تطلقوها اسيرها وتردوا عليها الذى لها فاعلوا فقالوا يا رسول الله بآبائنا انت وامها تنا فاطلقوه وردوا عليها الذى لها . ٢٠

لا يقال كان المنى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اليهم حتى قال في مطعم لو كلمنى فيهم لا طلقتهم له أى حاجة كانت فى مشاورتهم؟ لان قوله فى مطعم كان فى الوقت الذى كان له قتلهم فكان اليه المنى عليهم، وقوله فى القلادة كان بعد أن حقن فداؤهم دماءهم وعاد الفداء فى حكم الغنيمة المشتركة

فلم يصلح منها ان يطلق الا ما طابت به انفسهم .

في الغلول

روى ان مسلمة بن عبد الملك دخل ارض الروم فغل رجل فبعث مسلمة الى سالم بن عبد الله فقال حدثني ابي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذتموه قد غل فاضربوا عنقه واحرقوا متاعه فكان في متاعه اراه قال مصحفا سأل سالما فقال يعوه وتصدقوا بشمته .

وفي رواية حدثني ابي عن عمر فاضربوه مكان فاضربوا عنقه والأولى اصح وأكثر، ضرب عنق النبال وحرق رحله لم يسمع في غير هذا الحديث ولا قال له من الفقهاء غير مكحول فانه قال يحرق متاعه، وكتاب الله يخالف ذلك قال الله تعالى (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا)

فاذا لم يكن في سرقة مال ليس لسارق فيه شركة سوى قطع يدا لجزاء له غير ذلك فأجرى ان لا يجب عليه في غلول مال له فيه حظ احراق رحله ، واما اتفء القتل فبقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث ، الحديث ، ولم يثبت بالحجة ان الحكم في النال كان من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما في هذا الحديث المقبول فيلحقه بها واحتمل ان يكون قبله فيكون هذا الاثرنا سنا له فوجب ان يكون الحظر على حاله حتى تقوم الحجة باطلاق شيء مما في ذلك الحظر فيطلقه .

في السلب

روى عن مسلمة بن الاكوع قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هوازن فبينما نحن نتضحى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل على جمل احمر فاخذه ثم انتزع طلقا من حقيه فقيد به الجمل ثم تقدم فتغدى مع الناس وجعل ينظر اليه (١) وفيما ضعفة ورقة في الطهر وبعضنا مشاة فخرج مشتدا

(١) كذا في الاصل والظاهر ينظر اليها .

فأتى بجملة فاطمى فتيده ثم اتاخه فقعده عليه فأتاه واشتد به الجمل واتبعه رجل على ناقة ورفاه فأرأس الناقة عند ورك الجمل قال سلمة ونرجت أشدت حتى كنت عند ورك الجمل ثم تقدمت حتى أخذت بخطام الجمل فانحنت فلما وضع ركبتيه في الأرض اخترطت سيفي فضربت رأس الرجل فندرجعت بالجمل اقوده وعليه رحله وسلاحه فاستقبلني رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل، قالوا ابن الاكوع قال له سلمة اجمع .

وفي رواية أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عين من المشركين وهو في سفر فجلس فتحدث عند أصحابه ثم أنسل فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم اطلبوه فأتلوه فسبقتهم اليه فقتلته وأخذت سلمة فنفلى إياه ، فيه إشارة الى ان من دخل من العدو في دار الاسلام بغير أمان فقتله احد او اسره يكون سلمة له دون الذين كانوا معه ولم يقتلوه ولم يأسروه وهو مذهب ابى يوسف وعبد القاسم لا خمس فيه ، والقاسم في الخمس خلافا لابي حنيفة فان سلمة لجميع المسلمين لأنه مغنوم بقوة دار الاسلام والحجة لها ما قد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الموجود في أرض الاسلام انه لو أجده خاصة غير الخمس فيه فانه لاهله ، وذلك لأن الواجد هو النافذ له فاستحقه على الخصوص بعد الخمس وقد يمتثل حديث سلمة ان يكون كذلك فيه الخمس لاهله ولكن تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم لسلمة لأنه من اهله كما قال عمر بن الخطاب لابي طلحة في سلب البراء بن مالك لما قتل مرزبان انا كنا لا نخمس الا سلاب وان سلب البراء قد بلغ مالا عظيما ولا ارانا الا خامسه قال فخمسه .

٢٠

وقول سلمة في الحديث فنفلت إياه اخبار من سلمة لا يصح ان يكون معارضا لقوله صلى الله عليه وسلم له سلمة اجمع لأن ذلك يوجب ان يكون له باستحقاقه إياه بقتله دون ان يتغله إياه .

ومنه ما روى عن ابى قتادة بن ربعي انه قال خرجنا مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التفتينا كانت للمسلمين جولة قال فرأيت رجلا
 من المشركين قد علا رجلا من المسلمين فاستدرت له حتى أتيت من ورائه
 فضربته بالسيف على حبل عاققه ضربة قطعت بها الدرع فأقبل على فضمى ضمة
 وجدت منها ريح الموت ثم أدركه الموت فأرسلني فلقيت عمر بن الخطاب
 فقلت ما بال الناس فقال امر الله ثم إن الناس رجوا فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قتل قتيلاله عليه بيعة فله سلبه فممت فقلت من يشهدنى ثم جلست
 ثم قال ذلك الثانية ثم قال ذلك الثالثة فممت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مالك يا أبا قتادة ؟ فانتصصت عليه القصة فقال رجل من القوم صدق يا رسول الله
 وسلب ذلك القتل عندى فأرضه منه يا رسول الله فقال أبو بكر لا ها الله إذا
 لا يعمد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله فيعطيك سلبه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صدق فأعطه إياه ، قال أبو قتادة فأعطانيه بيعت الدرع فابتعت
 به خرفا في بني سلمة فانه لأول مال تأثنته في الاسلام ، قيل فيه ان القاتل يستحق
 السلب قال الامام ذلك اولم يقل لان قوله صلى الله عليه وسلم يدل على قتل
 متقدم لذلك القول ولا دليل فيه اذ قد يجوز أن يكون قال صلى الله عليه وسلم
 من قتل قتيلاله سلبه قبل ذلك القتل فكان ما قاله في هذا الحديث ليعلم من
 القائلون فيدمع اليهم اسلاب قتلاهم ، وروى عن انس ما يدل على ذلك قال لما
 كان يوم حنين جاءت هوازن تكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالابل
 والغنم والنساء والصبيان فانهم من المسلمون يومئذ فجعل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول يا معشر المهاجرين انا عبد الله ورسوله ، يا معشر الانصار انا
 عبد الله ورسوله فهزم الله المشركين من غير أن يطعن برمح او يضرب بسيف
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ من قتل مشركا فله سلبه فقتل ابو طلحة
 يومئذ عشرين فأخذ اسلابهم ، وقال أبو قتادة يا رسول الله انى ضربت رجلا
 على حبل العاتق فأجهضت عنه وعليه درع فانظر من اخذ الدرع ، فقام رجل
 فقال يا رسول الله انى اخذتها فأعطنيها وأرضه منها وكان رسول الله صلى الله

عليه وسلم لا يستل شيئا الا اعطاه او يسكت فقام عمر بن الخطاب قال ولا والله لا يفيتنا الله عز وجل على اسد من اسد الله ثم يعطيكمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق عمر، فدل هذا الحديث ان هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان منه عند انهماز الناس عنه وتفرقهم وعند حاجته الى رجوعهم اليه فكان ذلك تحريرا لهم على القتال وعلى الرجوع اليه فدل ذلك ان قوله .
 الثاني الذي كان في حديث ابي قتادة انما كان لقوله الاول الذي كان في حديث انس وفي ذلك ما قد دل على ان من قتل قتيل في الحرب لا يستحق سلبه اذا لم يكن قال الامام قبل ذلك من قتل قتيل فله سلبه كما يقوله ابو حنيفة واصحابه وما لك واصحابه لا كما يقول من خالفهم فيه وفي قول مالك لا يجوز أن ينفل الامام القاتل بالسلب الا من الخمس .

- ١٠ ومنه ما روى عن جبير بن نفير عن عوف ان مدديا واقفهم في غزوة مونة وان روميا كان يشد على المسلمين فتلطف له المددي فعدله تحت محبرة فلما مر به عرقب فرسه ونحر الرومي لقفاه وعلاه بالسيف فقتله فأقبل بفرسه بسرجه وبخامه وسيفه ومنطقته وسلاحه مذهب بالذهب والجوهر الى خالد بن الوليد فأخذ خالد طائفة ونفله بقيته فقلت يا خالد ما هذا ما تعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سلب اقاتل السلب كله ؟ قال بلى ولكني استكثرته فقلت ايم الله لأعمر فنيكها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قد منا على رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرته فدعاه وامره ان يدفع الى المددي بقية سلبه فولى خالد ليفعل فقلت كيف رأيت يا خالد اولم اوف لك بما وعدتك ؟ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا خالد لا تعطه واقبل على فقال هل اتمت تاركون امرأتى لكم صفوة امرهم وعليهم كدره . عوف هذا هو عوف بن مالك بن ابي عوف الاشجعي اول مشاهذه خيرة مات سنة ثلاث وسبعين في خلافة عبد الملك بن مروان في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسامح القاتلين بالأسلاب من غير أن تجب لهم يدل عليه ما روى ان البراء بن مالك اخا انس
- ٢٠

ابن مالك بارز مرزبان الزأرة فطعنه طعنة فكسر القربوس وخلصت اليه قتله
 تقوم سلبه ثلاثين الفا فلما صليتنا النداء غدا علينا عمر فقال لابي طلحة انا كنا
 لانخس الاسلاب وان سلب البراء قد بلغ مالا ولا ارانا الا خامسيه فقومناه
 ثلاثين الفا فدعنا اليه ستة آلاف وهذا مع حضور عمرو ابي طلحة وانس
 ابن مالك ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين من قوله من
 قتل قتيلًا فله سلبه .

وفي ذلك ما ينبغي ان يكون فيه خمس وقد طلب عمر الخمس من
 سلب البراء فدل انهم كانوا يتركون انحاس الاسلاب مساحة لا وجوبا عليهم
 تركها اذا كان كذلك في انحاس الاسلاب كان كذلك في بقيتها فانما امضى
 خالد ما كان له ان يسمح به ومنع ما كان له ان يمنعه وامضى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قبل قول عوف وبعده ما امضى لما قد كان له ان يرضيه عليه وفي
 مادل على ان اسلاب القتلى لا تستحق الا بقول متقدم من الامام، من قتل قتيلًا
 فله سلبه ، فذلك الذي لا يجوز أن يمنع منه محال .

قال الطحاوي وقال عبد بن الحسن لو أن عسكريا من المسلمين دخل
 ارض الحرب وعليهم امير فقال الامير من قتل قتيلًا فله سلبه فضرب رجل من
 المسلمين رجلا من المشركين فصرعه واحتز رأسه فالسلب للذي صرعه
 وان كان لم يقتله، وان كان صرعه وضربه ضربا يقتدر على التحامل معه فالسلب
 للذي احتز رأسه ، قال وبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلًا
 فله سلبه فضرب ابن عفران ابا جهل فأنخته وقتله ابن مسعود فجعل النبي
 صلى الله عليه وسلم سلبه لابن مسعود، وكذلك ان كان الذي صرعه ضربه ضربا
 لا يماش من مثله ويعلم ان آخره الى الموت الا انه ربما عاش اليوم واليومين
 واثلاثة او اكثر الا ان آخر احتز رأسه فالسلب للذي احتز رأسه، وان كان
 الاول ضربه فقتل ماني بطنه فالتقاء او قطع او داجه الا ان فيه شيئا من الروح
 ثم ان الآخر احتز رأسه فالسلب للذي صرعه لان هذا انما بقي منه مثل الذي

يكون

- يكون من الحركة عند الموت فالقته ما قاله جده ولكنه وهم في امر ابي جهل فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعلم منه انه قال من قتل قتيلاً فله سلبه الا يوم حنين فقط وانما كانت الامور تجري في الاسلاب على ما قد ذكرنا ولا يحتاج لمحمد بن الحسن بما روى عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم نقله يوم بدر سيف ابي جهل لان الحجة عليه لاله لانه لو كان صلى الله عليه وسلم قد قال قولاً يوجب السلب للقاتل لدفع سلب ابي جهل كله الى قاتله .
- وقد روى عن عبد الرحمن بن عوف قال اني لقاتم يوم بدر بين غلامين حديثه اسنانها تمنيت لو اني بين اضلع منها فغمزني احدهما وقال يا عم أتعرف ابا جهل ؟ فقلت وما حاجتك اليه يا ابن اني ؟ قال اخبرت انه يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت ١٠
- الاجل منا، فعجبت لذلك وغمزني الآخر فقال مثلها فلم انشب ان نظرت الى ابي جهل يرغل في الناس فقلت ألا ترى ان صاحبكما الذي تسألان عنه فابتدراه فضرباه بسيفيهما حتى قتلاه ثم اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه فقال ايكا قتله قال كل واحد منهما انا قتلته فقال أمسحتما سيفيكما قال لا فانظر في السفين فقال كلاهما قتله وقضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح والرجلان معاذ بن ١٠
- عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء فقي قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بسلبه لأحد الرجلين اللذين اخبرا انها قتلاه جميعا بعد أن نقل منه بعضه لعبد الله بن مسعود دليل على انه لم يتقدم منه القول بان السلب للقاتل كما قال جدهما وهم فيه وان السلب الى ما يراه الامام وان ذلك كان بما يسمع به للقاتل في الأغلب من غير وجوب والله اعلم .

في حكم من خرج اليينا من عبيد هم

روى عن ابن عباس قال كان من خرج من عبيد الطائف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الطائف اعتقه فكان منهم ابو بكره فهو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الطائف فكان ممن اعتق يومئذ ابو بكره

وغيره فكانوا موالى رسول الله صلى الله عليه وسلم. يعنى اعنته بخروجه اليهم
 لا باستئناف اعتاقهم بعد خروجهم اليه وليس المراد بقوله فهو مولى رسول الله
 الولاء الذى موجب له الاعتاق بل المراد به الولاء الذى موجب له الولاية التى
 منها من كنت مولاه فعلى مولاه ألا ترى الى اتباعه بقوله صلى الله عليه وسلم
 اللهم وال من والاه وعاد من عاداه يؤيد ما ذكرنا ما روى الشعبي عن رجل
 من هذيف قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرد علينا اب بكره فأبى وقال
 هو طليق الله وطليق رسوله وكان ابوبكره نخرج الى النبي صلى الله عليه وسلم
 حين حاصر الطائف .

ولأن الأصل المتفق عليه ان من خرج من عبيدهم الى المسلمين
 مسلما مرانها لمولاه كان حرا لخروجه فانما لنفسه لا لولاء لأحد عليه وقد كان
 خروج ابى بكره مسلما بدليل ما روى عن ابى عثمان النهدي قال سمعت
 سعد بن مالك وابا بكره يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادعى
 الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فابخلته عليه حرام، قال قلت له لقد حدثك
 رجلان وائى رجلين فقال وما يمتنهما من ذلك اما احدهما فاول رجل دعى
 بسهم فى سبيل الله واما الآخر فاول رجل نزل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلولا انه خرج مسلما لما كان محمودا على ذلك وان من خرج اليانا من عبيدهم
 على كفره عاد غنيمة لكننا باحراز ديارها اياه كما قال ابو حنيفة - او لمن
 سبقت يده منا كما قالنا من غير تخيس - او بعد اخراج الخمس فى رواية
 عنهما وكان ابوبكره خلفه ارق لما كان فى الجاهلية من استرقاق اولاد امائهم
 منهم ومن غيرهم .

فى نقل رأس الكافر

روى عن على بن ابى طالب قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 برأس مرحب - وروى عن البراء قال قال لقيت خالى معه الراية فقلت اين
 نذهب فقال ارسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة

إبيه من بعد إبيه أن آتیه برأسه .

- وعن عبد الله الديلمي عن أبيه قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم برأس الاسود العنسي الكذاب قتل يارسول الله قد عرفت من نحن فالى من نحن؟ قال الى الله عز وجل والى رسوله، وكان اتيانهم به من اليمن ليوقف صلى الله عليه وسلم على نصر الله وعلى كفايته المسلمين شانه .
- وفيه اجازة نقل الرؤس نكالا من بلد الى بلد ليوقف الناس على النكال الذى نزل بهم، ومن هذا الجنس قوله تعالى (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) وقوله فى آية المحاربين (ان يقتلوا او يصلبوا) ليشتر فى الناس امرهم، وانكار ابى بكر على عمرو بن العاص وشرحيل بن حسنة حين بعثا رأسا اليه اجتهد منه لما ظهر اليه من الاستغناء عنه، ألا ترى ان امراء الاجناد منهم يزيد بن ابى سفيان وعقبة بن عامر بحضرة من كان معهم لم يكرهوا ذلك لما رأوا فيه من اعزاز دين الله وعلية اهله الكفار فالرجع فى مثله الى اراء الأئمة يفعلون من ذلك ما يرونه صوابا مناسبا لوقتهم ويتركونه اذا استغوا عنه وقد أتى عبد الله بن الزبير برأس المختار فلم ينكر ذلك روى ان البريد لما وضعه بين يديه قال ما حدثنى كعب بحديث الاوجدته كما حدثنى الالهذا فانه حدثنى انه يقتلنى رجل من ثقيف وها هو قد قتله - قال الاعشى ولا يعلم ان ابا محمد يعنى الحجاج مرصده له بالطريق .

فى قتل كعب بن الاشرف

- بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة لقتل كعب بن الاشرف واذن له ان يقول ما شاء وانه لما ناداه فخرج اليه وريح الطيب تنضح استأذنه ان يشم رأسه فأذن له فوضع يده على رأسه فشمه ثم استعاده ذلك فأذن له فأعاد فلما استمكن من رأسه قال دونكم لتلاثة نفر اربعة كانوا معه مضربوه حتى قتلوه .

لا يقال فيه ختر بالامان وإنه منهي عنه على ما روى السدي عن رفاعه قال دخلت على المختار فاذا وساد تان مطروحان فقال يا جارية هلبى لفلان وسادة فقلت ما بال هاتين؟ فقال قام عن احدهما جبريل وعن الاخرى ميكائيل فما معنى ان اقتله الاحديث عمرو بن الحقي، قلت وما حدثك؟ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من آمنه رجل على نفسه فقتله فانا منه بريء وإن كان المقتول كافرا.

وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من آمنه رجل على نفسه فقتله اعطى لواء عدد يوم القيامة، لأننا نقول معنى قوله صلى الله عليه وسلم من آمن رجلا (١) على نفسه انما هو فيمن هو آمن اما بالاسلام واما بدمه واما بالمان باعطاء المسلمين اياه ذلك حتى صار به آمنا على نفسه وصار دمه حراما وكان ما كان من ائتمان كعب بن مسلمة على نفسه كلا ائتمان وإنه كان بعده في حل دمه كما كان قبله.

في كتابه صلى الله عليه وسلم

لاهل ايلة يبحرهم

روى عن ابي حميد قال نرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام تبوك حتى اذا جئنا وادي القرى جاء ملك ايلة فأهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم بغلة بيضاء فكساه رسول الله صلى الله عليه وسلم بردا وكتب له رسول الله صلى الله عليه وسلم يبحرهم، يحتمل ان يكون المراد ببحر ايلة هو السعة التي يدخل فيها عن الماء وما سواه كذلك يقول اهل اللغة في البحر سميت بحرا لسعتها وانبساطها ومنه استبحر فلان في العلم اذا اتسع فيه واستبحر المكان اذا دخل فيه الماء وانبسط عليه وبحرت الناقة اذا شققت ادناها طولاً ومنه البحيرة وقول النبي صلى الله عليه وسلم في فرس ابي طلحة انه بحر وانا وجدناه بحرا.

وكان كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى عن عروة

- ابن الزبير - بسم الله الرحمن الرحيم وهذه امانة من الله عز وجل وعهد النبي صلى الله عليه وسلم لمنجية بن روبة واهل ايلة لسيارتهم ولبحرهم ولبرهم ذمة الله عز وجل وذمة عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولئن كان معهم من كل ما من الناس من اهل الشام واليمن واهل البحر فمن احدث حدا فانه لا يحول ماله دون نفسه وانه طيب لمن اخذه من الناس ولا يحل ان يمنوا ماء يردونه .
- ولا طريقا يريدونها مؤبدا ، ومحو هذا كتاب جهيم بن الصلت والمعنى فيه هو أن اهل اليمن والشام على كفرهم كانوا وحكمهم ان يفتنوا لحوطهم بلا امان في بلادنا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كتب لهم آمين على انفسهم واموالهم اذا دخلوا تلك المواضع وكان لهم في ذلك اعظم المنافع لأنهم يبرونهم ويحملون اليهم الاطعمة التي يعيشون بها وغير ذلك .
- ١٠ مما يتفتح بها لاسيا وايلة لا زرع فيها فيحتمل ان يكونوا يمشرون كتجار اهل الحرب اذا دخلوا دارنا بأمان ويحتمل ان يكون ذلك مما رفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرعبوا بذلك في الحمل الى ذلك المكان كما خفف عمر بن الخطاب عن كان يقدم المدينة من ناحية الشام بالتجارات فردهم الى نصف العشر وما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يوجب ذلك مذكور .
- ١٥ في موضعه .

في عطاء المحررين

- روى عن عبد الله بن عمر قال لما وية امسكت عطاء المحررين ولم ار رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ بشئ اول منهم حين وجد ، وقال له لما قدم المدينة عام حج ابدأ بالمحررين فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ٢٠ قسم قسما فبدأ بهم فبدأ معاوية فأعطى المحررين قبل الناس ، واحسن ما قيل فيه ان المحررين وهم المعتقون كانوا اعداء المسلمين يقاتلونهم وكان المسلمون في قتالهم اياهم مع عداوتهم محسنين اليهم اذ هو سبب لدخولهم الجنة واليه

يشير قوله صلى الله عليه وسلم جواباً للذي سأله عن شخصه الذي كان منه فقال
 رأيت قوماً يجرّون إلى الجنة في السلاسل ، بخلاف الكفار فانهم يسيئون
 إلى من يأسرون من المسلمين ، ثم للمسلمين احسان آخر اليهم باعتبارهم بعد
 الاسلام والحقهم بالأحرار ابتغاء مرضاة الله تعالى فأراد النبي صلى الله
 عليه وسلم ان يتصل الاحسان اليهم فلا يفارقه ما كانوا في الدنيا
 والله اعلم .

في كسرى وقيصر

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى
 بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل
 ١٠ الله تعالى حتى ان قريشا كانت تتجربا بالشام والعراق كثيرا فلما دخلت
 في الاسلام خافت من انقطاع معاشهم من الشام والعراق لمعاداة المسلمين
 لأهل الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ،
 فلم يكن بارض العراق كسرى ثبت له امر بعده وكذا لم يكن بارض الشام
 قيصر بعده جواباً لهم على ما ذكره واقطع الله الأكامرة عن العراق وفارس
 ١٥ وقيصر عن الشام وثبت لقيصر ملك ببلاد الروم ، وقيل ان معنى قوله صلى الله
 عليه وسلم اذا هلك أى سيهلك ولا يكون بعده كسرى الى يوم القيامة وكذا
 اذا هلك قيصر لكنه لم يهلك الى الآن ولكنه هالك قبل يوم اقامة ، واختلاف
 هلاكيهما تعجيلا وتأخيرا لاختلاف ما كان منهما عند ورود كتاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عليهما وذلك لأن كسرى مزقه فدعا صلى الله عليه وسلم ان
 ٢٠ يمزقوا كل ممزق وقيصر لما قرأ كتابه وسأل ابا سفيان عما سأله عنه قال ان يكن
 ما قلت حقا فيوشك ان يملك موضع قدمي هاتين ولوارجوا أن اخلص اليه
 لتجشمت لقاءه ؟ ولو كنت عنده لغسلت قدميه - الحديث ، وهذا أشبه لأن
 قيصر لم يهلك وانما تحول من الشام الى الروم ، يحققه قوله لتنفق كنوزهما

- في سبيل الله وقد انفق كنز كسرى ولم ينفق كنز قيصر في مثله الى الآن
وسينفق على ماروى جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ستغزون
جزيرة العرب وتفتح عليكم وتغزون فارسا وتفتح عليكم وتغزون الروم
وتفتح عليكم ثم الدجال قال جابر ولا يخرج الدجال حتى تفتح الروم،
فأخبر أن فتح الروم المقترن بفتح كسرى لم يكن وأنه كائن البتة وإذا يكون
يكون كفتح كسرى الذي قد كان ، وقد روى معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان عمر ان بيت المقدس نراب يثرب وتراب يثرب نروج الملحمة ونروج
الملحمة نزع القسطنطينية وفتح القسطنطينية نروج الدجال ثم ضرب على
نخذي او نخذ الذي بجانبه او منكبه ثم قال أمانه لحق كما انك ههنا . فيه ان هلاك
قيصر اذا هلك لا يكون بعده قيصر الى يوم القيامة كما لا يكون بعد كسرى
كسرى الى يوم القيامة وتخلوا الارض من كل منها وتصرف كنوزها الى
ما أخبر صلى الله عليه وسلم انها منققة فيه .

في المسابقة

- روى عن عائشة انها قالت سأبقت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسبقته فلما حملت اللحم سأبقتني فقال هذه بتلك . وفيما روى عنها انها قالت
خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر الآخرة حتى اذا كنا بالأنيل
انصرفت لبعض حاجتي فنكبت عن الطريق فبينما انا كذلك اذا راكب يضرب
فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرغت من حاجتي ثم جئت فقال تعالى
اسأبقتك ، فأرمدى بدرعى خلف ظهري ثم أجعل طرفه في حجرى ثم خططت
خطا برجلي ثم قلت تعال قم على هذا الخط فنظرني وجهي وكأنه عجب فقمنا
على ذلك الخط ، قلت فقلت اذهب قال اذهبي فخرجنا فسبقني ونخرج بين يدي
فقال هذه بيوم ذي المجاز فتذكرت ما يوم ذي المجاز فتذكرت انه جاء وانا
جارية وكان في يدي شيء فسألني ففتنته فذهب يتما طاه ففررت فخرج في أثرى
فسبقته ودخلنا البيت ، وفيما روى عن سلمة بن الأكوع انه قال قدمنا من

الحدبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرذفني راجعين الى المدينة على
 فاته العضباء فلما كان بيننا وبين المدينة وكرة وفينا رجل من الانصار لا يسبق
 عدوا قال هل من مسابق الى المدينة قالها مرارا واناسا كنت فقلت ما تكرم
 كريما ولا تنهاب شريفا؟ قال لا الا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم، قلت
 يا رسول الله انذني لي فلا سا بقتة فقال ان شئت فعلت فقلت اذهب اليك
 فخرج يشتد وانطلق (١) عن النافة ثم أعدو فربطت على شراو شرفين - فسأته
 ما ربطت؟ قال استبقيت نفسي ثم افي عدوت حتى الحقه فاصك بين كفتيه وقلت
 سبقتك والله قال فنظر الى مضحك .

ففي هذه الآثار اباحة السبق على الاقدام وبه كان يقول محمد بن الحسن
 خلافاً لما قال انه لا مسابقة الا في خف او حافر احتجاجاً بما روى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم من قوله لا سبق الا في خف او حافر، ذهب آخرون الى خلاف ذلك
 ايضا فقالوا لا سبق الا في نصل او حافر او خف .

هذه اقوال ثلاثة احتج قائلوها بروايات تدل على مدعاهم ولأهل
 المقالة الاولى عليهم ان ذلك انما يكون كذلك لو وقفا على ان ما في الآثار
 التي احتجوا بها ما ينفي السبق على الاقدام كان بعد ما روته عائشة في ذلك
 ولكن يحتمل ان مروى عائشة كان بعدها فيكون مبيحا للسبق على الاقدام
 فاصح الحظره السابق ولا ينبغي رفع ما ثبت يقينا وهو اباحة السبق بالاقدام الا ليقين
 مثله وليس فليس .

وفيا روى عنه صلى الله عليه وآله وسلم لا جلب ولا جنب ، المراد
 بالنهاى عن هذين المعنيين هو في السبق بما يجوز السبق بمثله ، سئل مالك هل
 سمعت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا جلب ولا جنب وما تفسيرهما؟ فقال
 لم يبلغني ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وتفسيره ان يجلب وراء الفرس حين
 يدبر ويحرك وراءه الشيء يستحث به فيسبق فذلك الجلب ، والجنب ان يجنب
 مع الفرس الذي يسابق به فرس آخر حتى اذا دنى من الغاية تحول صاحبه على الفرس

المجنوية. وروى عن النبي قال في تفسير لاجلب ان يجلب وراء القرس في السباق واجلب ان يكون الى جنبه تخفيف به للسباق، ولا يعلم في ذلك قول غير هذين القولين فالواجب في ذلك استعمال التأويلين حتى يحيط مستعملهما علما انه لم يدخل فيما نهاه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

- وفما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية ابي هريرة انه قال
- ٥ من ادخل فرسا بين فرسين وهو لا يؤمن ان يسبق فلا بأس ومن ادخل فرسا بين فرسين وهو يؤمن ان يسبق فذلكم القمار . يعني ان الرجلين اذا سابقا فرسين يدخلان بينهما دخيلا يجعل فالعرب تسمى الدخيل محالا فيضع الاولان رهنين ولا يضع المحلل شيئا ويرسلون الافراس الثلاثة فان سبق احد الاولين اخذ رهن صاحبه فكان طيبا له مع رهنه وان سبق المحلل ولم يسبق واحد من الاولين أخذ
 - ١٠ الرهنين وكافا له طيبين وان سبق هو لم يكن عليه للاولين شيء . ولا خلاف ان المراد بقوله وهو يؤمن ان يسبق انه المبطل من الخلل الذي يؤمن منه ان يسبق . قال الطحاوي وجعل الدخيل في هذا في حكم المتسابقين انفسهما بلا دخيل بينهما برهن يجعله احدهما ان سبق الذي هو من عنده سلم له ولم يكن له على المسبوق شيء . وان سبق الذي ليس هو له أخذ ذلك الرهن فكان طيبا حلالا له
 - ١٥ وان كان الرهان وقع بينهما على انه ان سبق عزم شيئا لصاحبه سميا ذلك الشيء كان ذلك قمارا ولم يحل فيسلك بالحلل الدخيل بينهما هذا المعنى ان سبق أخذ الرهنين جميعا وان سبق لم يكن عليه شيء لصاحبيه ولا لواحد منهما .

- وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد لا يعلمه ، روى عنه في الرهان غيره روى عن ابي ليلى ارسلت الخيل زمس الحجاج والحكم ابن ايوب امير على البصرة قال فله النصر منا من الرهان قلنا لوملنا الى انس ابن مالك مسأله هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراهن على الخيل قال فسئل انس عن ذلك فقال نعم والله لقد راهن على فرس يقال له سبعة فسبقت الناس بهش لذلك واعجبه .

فاما السبق بغير ذكر رهان كان فيه فقد رويت فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم آثار صراح منها حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخليل التي قد اضرمت من الخفاء وكان امدها ثنية الوداع وسابق بين الخليل التي لم تضمر من الثنية الى مسجد بنى زريق وان عبد الله ابن عمر فيمن سابق بها .

وروى عن انس انه قال كانت ثافة النبي صلى الله عليه وسلم العضباء لا تسبق فجاء اعرابي على قعود له فسا بقها فسبقها فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حقيقى على الله عز وجل ان لا يرتفع شيء من الدنيا الا ووضعه .

في الجزية

١٠

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله ليو سكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية . وفي رواية ولتذهبن الشحناء والتباغض وليدعونا الى المال فلا يقبله احد ولتتركن القلائص فلا يسى عليها . يعنى يعود الناس كلهم اغناء ولا يوجد للزكاة اهل توضع فيه فيسقط فرضها لعدم محلها وكذلك الجزية اذا لم يوجد ما تصرف فيه من قتال او مما سواه سقط فرضها .

وروى ان رجلا قام فقال يا محبا لعل يأخذ الجزية من المجوس وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال وان لا يؤخذ الجزية الا من اهل الكتاب ، فأخذه المستورد التميمي وذهب به الى على رضى الله عنه فقال ان المجوس كانوا اهل كتاب فانطلق ملك منهم فوقع على اخته وهونشوان فلما افاق قالت له اخته اى شيء صنعت وقعت على وقد رأك الناس والآب يربحونك قال أفلا حيزتني قالت واستطعت جعت مثل الشيطان ولقد رأك الناس وليرجمك غدا الا ان تطيعنى قال وكيف اصنع قالت ترضى اهل الطمع

ثم تدعو الناس فتقول ان آدم كان زوج ابنة اخته او قالت ابنته ابنة قال وجاءه القراء فقالوا قم يا عدو الله قال هو هذا قد جاءوا مقام اليهم اولئك فداسوهم حتى ماتوا فن يومئذ كانت المجوسية، وقد اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الجزية من مجوس هجر.

- يحتمل ان يكون المجوس اهل كتاب ونسخ كتابهم فلم يبق كتاب الله .
 كما نسخ بعض القرآن فساد غير قرآن كقوله الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة بما قضيا من اللذة ، وقوله لو كان لابن آدم واديان من مال لا ابتى اليهما ثالثا ، الى غير ذلك مما نسخ ونرج من ان يكون قرآنا ويكونوا كاليهود والنصارى من اهل الكتاب في اكل دبايحهم واستحلال نساءهم
 وانما اخذت الجزية منهم لأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها منهم على ما في حديث علي وعبد الرحمن على ما روى ان عمر لم يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد له عبد الرحمن بن عوف ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذها من مجوس هجر وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل من مجوس اهل البحرين الجزية وأقرهم على مجوسيتهم وعامل رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ على البحرين الالهلاء بن الحضرمي ، وليس الاخذ منهم لأنهم اهل كتاب بل لما كانت الجزية تؤخذ من اهل الكتابين مع اننا نؤخذ من بكتابهما لا قرارنا اياهم في دار الاسلام آمنين وهم اليانا اقرب من المجوس الذين لا كتاب لهم فن المجوس ولي مشاركتهم في المعنى الموجب للاخذ وهو القرار في دارنا آمنين فلا يلزم به حل نساءهم ودبايحهم وكذلك امثل فيهم الخلفاء الراشدون منهم عمرو بن عثمان على ما روى عنه انه اخذها من بربر .

٢٠

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اتى عمه يعوده وعند رأسه .
 .معد رجل فقام ابوجهل فقعده فيه فقال ما بال ابن اخيك يذكر آلهتنا قال ما بال قومك يشكونك قال يا عماء اريدكم على كلمة تدين لهم العرب وتؤدى اليهم العجم الجزية قال ما هي قال لا اله الا الله فقال اجعل الآلهة الها واحدا ؟ فانزل الله

تعالى (ص) والقرآن ذى الذكر) الى قوله (ان هذا لشيء عجائب) فيه ما دل على دخول المجوس فيمن تؤخذ منهم الجزية .

وتد روى محمد بن الحنفية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى مجوس البحرين يدعوهم الى الاسلام فمن اسلم منهم قبل منه ومن ابى ضربت عليه الجزية ولا يؤكل لهم ذبيحة ولا تنكح لهم امرأة ، وما روى عن حذيفة ابن اليمان انه قال لولا انى رأيت اصحابى اخذوا من المجوس يعنى الجزية ما اخذت منهم وتلا قوله تعالى (قا تلوا الذين لا يؤمنون بالله) الآية فذلك لأنه لم يقف على ما وقف عليه الخلفاء من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن قبله فاستدل بفعل الخلفاء لعلمه انهم لم يفعلوا الا ما ينبنى لهم ان يفعلوه .

في الجعائل

روى شفى الاصبحى عن عبد الله بن عمرو بن العاصى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال للغزى ابره وللجاءل ابره واجر الغزى . وشفى بضم الشين من اصبح واما الهيثم بن شفى، فهو بالفتح وثأمة بن شفى بالفتح ايضا . اختلف اهل العلم فى الجعائل فى الغزو فأعلى ما وجد فيه ما روى ان معاوية كتب الى جرير بن عبد الله البجلي فى بعث ضربه، اما بعد فقد رفعتنا عنك وعن والدك الجعل ١٥ فكتب اليه جرير انى بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فامسك رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فاشترط على والنصح لكل مسلم فان انشط فى هذا البعث فخرج والاعطينا من اموالنا ما ينطلق المنطلق قال المسعودى هذا احسن ما سمعنا فى الجعائل ومذهب اى حنيفة كراهة الجعل اذا كان للمسلمين ٢٠ فء فان لم يكن فء فلا بأس ان يقوى بعضهم بعضا، رواه محمد ولم يحك خلافا بينه وبين ابى يوسف فيكون ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مما طاهره اباحة الجعائل مخصوصا بحالة الحاجة وما روى عن جرير مما لم ينكر معاوية عليه محمول على الحاجة لان المسلمين اذا كان لهم فء كان الاولى بهم الانتزه عن الصدقة وعما

هو في حكمها اعني الجعائل اذ الاستثناء بالقيء عما هو غسالة الذنوب اولى فان لم يكن ابا حنيفة الحاجة قبول الجعل للضرورة اليه .

ومنه ما روى ان ابا ايوب الانصاري كتب الى ابن اخيه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستفتح عليكم الا مصار وتضرب عليكم بعوث يكرها الرجل منكم يريد أن يتخلص منها فيأتي القبائل يعرض نفسه عليهم ويقول من اكفيه بعث كذا وكذا ألا فذلكم الاجير الى اتقى قطرة من دمه ، في هذا ما يوجب ان اثواب في ذلك الذزو للجاعل وقد ذكرنا في حديث شفي الاصبحي ان للجاعل اجر الجاعل واجر الغازی وفي ذلك ما قد ينفي ان يكون للغازی على ذلك اجر اذ كان انما غنر اجمال قد اخذه عوضاً على غزوه فاذا قتل في ذلك فقد قتل اجره فيما لا ثواب له فيه من ربه اذ كان ثوابه في الجعل الذي اخذه ممن يغزوه .

كتاب النذور والایمان

فيه اثنا عشر حديثاً .

ما جاء في الاستثناء باليمين

- ١٠ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف بيمين فقال ان شاء الله فقد استثنى . يعنى اذا وصل الاستثناء باليمين ، كان يقول ابن عمر لا حنث في يمين ، ووصول آخرها بان شاء الله وعليه مدار هذا الحديث ولا يظن به مسح كمال فضله وورعه تخصيص ماعنه النبي صلى الله عليه وسلم الا ما يجب له تخصيصه به وما روى عن ابن عباس في قوله تعالى (واذكر ربك اذا نسيت) اذا قلت شيئاً فلم تقل ان شاء الله فقل ان شاء الله اذا ذكرت لا يخالف ما ذكرنا عن ابن عمر انما هو في الاشياء التي يقول الرجل انه يفعلها في المستقبل فعسى لا يتيسر له فعلها فيذم فاذا االحق بكلامه ان شاء الله يتخلص من الذم لاقى الايمان اذ استطاع ان يلحق الاستثناء بيمينته لما احتاج الى الكفارة حانف اذن ، يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين ثم رأى غير ما حبر منها فليأت

الذى هو خير وليكفر عن يمينه او ليكفر عن يمينه و يأتى الذى هو خير ،
 فلو كان الحاق الاستثناء منفصلا ممكنا لعاد بذلك الى حكم من قالها موصولة
 فلم يحتج الى الكفارة ، وما روى مسعر عن سبائك عن عكرمة عن ابن عباس قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لأعزون قريشاً ثم قال ان شاء الله
 ثم قال والله لأعزون قريشاً ثم قال ان شاء الله ثم قال والله لأعزون قريشاً
 ثم قال ان شاء الله

وفى رواية شريك عن سبائك عن عكرمة عن ابن عباس والله لأعزون
 قريشاً ثلاث مرات ثم قال فى الثالثة ان شاء الله . فان كان الحديث كما روى
 مسعر فهو مفتوح المعنى ومكتشف المراد وان كان كما روى شريك فيكون
 ١٠ قوله ان شاء الله اجعاً على جميع الايمان لا على الآخرة منها وحدها فالمعنى فيه ان
 الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم (ولا تقولن شئاً انى فاعل ذلك غداً الا
 ان يشاء الله) (اذ يجوز ان يقطعه قاطع عن فعله ثم فيه ترك الدخول منه عليه فى
 غيبه وان كان ذلك القول مما جرى الله على لسانه فان استعمال الاخلاص وترك
 الدخول منه عليه فى ذلك اولى كما قال (لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله)
 ١٥ وان كان ذلك لابد من كونه فعلم ان وصل المشيئة فيما يقال فى الاشياء المستقبليات
 سواء كان من الامور الكائنة البتة او المترددة من اللوازم اخلاصاً لله وتسليماً
 للامور اليه ، وكذلك الايمان كلها اذا كانت على الاشياء المستتقات ،

لا يقال كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم الايلاء من نسائه بغير
 قول منه فيه ان شاء الله لانه يحتمل ان يكون ذلك منه قبل نزول هذه الآية
 ٢٠ قال الطحاوى ذهب شريح الى انه ان قدم الطلاق على الاستثناء بان
 قال امرأتى طالق ان دخلت الدار ان الطلاق لازم بخلاف ما اذا قدم الاستثناء
 فقال ان دخلت الدار فامرأتى طالق فانها لا تطلق حتى يدخل الدار ، وهو مخالف
 لما عليه جميع اهل العلم من عدم الفرق بين التقديم والتأخير فى افعال الاستثناء
 قال تعالى (انا معجوك وأهلك الامرأتك) فبدأ بذكر وعده اياه بما وعده

به ثم استثنى منه من هو خارج من ذلك الوعد ، ومثل ذلك من السنة ما روته عائشة قالت لدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فجعل يشير اليها لا تلدوني قلنا كراهة المريض للدواء فلما افاق قال ألم انهكم ان تلدوني؟ الحديث ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبقى منكم احد الا ولد وانا انظر الى العباس فانه لم يشهدكم ، وما روى عن العباس قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة فاحتججن مني الاميمونة فاخذن متكأ فقفته ثم لدته فقال لا يبقى في البيت احد يشهد (١) لدى الالاد الا ان يميني لم تصب عمي العباس فجعل يلد بعضهن بعضا وفي رواية فقالت امرأة منا والله اني لصائمة قالوا بئس ما ظننت ان نورك (٢) وقد اقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلدها والله وانها لصائمة ، ففي هذه الآثار عزيمة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالالداد لمن في البيت ثم اخرج العباس اما لانه لم يحضر واما لاعظامه لعمه غير أنه قد كانت العزيمة وهو في البيت واخرج منها بالاستثناء المؤخر عنها وفيه ما دل على فساد مقالة شريح .

اللدود ما يسقى الانسان من احد شقى الفم وهو ما خوذ من لد يدي الوادي وهاجا بناء وفي الحديث عليكن بهذا العود الهندي فان فيه سبعة اشفية ١٥ منها ذات الجنب يسعط من العذرة ويلد من ذات الجنب ، فوقتنا بذلك على اباحة اللدود في العلاج من العلة التي هو علاجها ونهى النبي صلى الله عليه وسلم لانه لدو ما كان علاجه وكان طبه فيه خطأ وكان ما أمر به من الداد من حضير على وجه التاديب حتى لا يعدن الى مثله وليس على سبيل القصاص لانه لم يأمر أن يلد واما بعد ان مالدوه به لا باكثر منه .

٢٠

في الالدام

روى جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الالدام الخلل ، وروى عمر بن الخطاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) هكذا والظاهر شهد - (٢) كذا .

اتئذموا بالزيت وادهنوا به فانه من شجرة مباركة .

كان ابو حنيفة وابو يوسف يقولان الا دام ما يصطبغ به كالزيت والخل وما اشبههما والشواء ليس بادام وكذا اللحم ، وقال هذه الاشياء كلها ادامات وكل ما يؤكل به الخبز فهو ادام ، وروى عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة فيكفها الجبار بيده كما يكفيء احد خبزته من السفر (١) . غزلا لاهل الجنة فاتي رجل من اليهود فقال بارك الرحمن عليك يا ابا القاسم الا اخبرك بنزل اهل الجنة يوم القيامة ؟ قال تكون الارض خبزة واحدة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قال الا اخبرك بادامها ؟ قال بلى قال ادامها بالام ونون ، قالوا وما هذه قال ثورونون يا كل من زائدة كبدهما سبعون الفا .

ففيه ان الثور والنون ادام لاهل الجنة يا كلون به مايا كلون من من الخبزة المذكورة ، وروى عن يوسف بن عبد الله بن سلام قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمره فقال هذه ادام هذه فأكلها .

وفي الحديثين ما يدل على ان ما لم يصطبغ به الخبز ادام كالذي يصطبغ به من غير فرق وكلام العرب يدل عليه يقال آدم الله بينهما يعني جعل بينهما المحبة والاتفاق ، وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للغيرة بن شعبة لما اخبره انه خطب امرأة هل نظرت اليها ؟ فقال لا . فقال انظر اليها فانه احرى ان يؤدم بينكما ، فيكون ما يطيب به الطعام ليؤكل ادامه كما قاله محمد بن الحسن .

في اليمين بغير الله تعالى

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت ، ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم افلح

وابيه ان صدق لما جاءه اعرابي يسأل عن الاسلام فاخبره بشرائع الاسلام وقال الاعرابي والله لا ازيد على هذا ولا اقص منه، فانه كان مباحا وانتسخ بالنهي، ويؤيده ما روى ان جبرائيل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد نعم القوم انتم لولا انكم تشركون، فقال سبحان الله! قال انكم تقولون اذا حلفتم والكعبة قال فامهل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال انه قد قال فن حلف • فليحلف برب الكعبة .

ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله من حلف بغير الله فقد اشرك، يعني (جعل) ما حلف به مخلوقا به كما ان الله تعالى مخلوف به وذلك ذنب ولكن لا يريد به الشرك الذي يكون به خارجا عن الاسلام، نظير ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم الطيرة شرك وما منا الا، ولكن الله يذهب بالتوكل، ١٠ في ان المراد به ان شيئا تولى الله فعله قيل فيه ان سيمب فعله كذا وكذا بما يتطير به فمثل ذلك الشرك المذكور في الحلف بغير الله الا اشرك الذي يوجب الكفر .

ومنه ما روى عن سعد بن ابي وقاص انه قال حلفت باللات والعزى وكان العهد حديثا فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم قلت اني حلفت باللات والعزى وكان العهد حديثا، قال قلت هجرا اتقل عن يسارك ثلاثا وتل لاله الا الله وحده واستغفر الله ولا تعد .

فيه ما يدل على ان سعدا لم يخلف الاعلى ما اعتاده لسانه ساهيا عن تحريم الله ذلك عليه باسلامه وذلك من القنوع، وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تعد، معناه والله اعلم ان يتحفظ من نفسه والأخذ بالحزم لئلا يقع في مثله وأمره . ٢٠ بالاستغفار مخافة ان يكون قد قصر في التحفظ .

ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف بملة سوى ملة الاسلام كاذبا فهو كما قال .

فيه معنى لطيف من الفقه وهو ان من حلف فقال هو يهودي ان كان

كذا وكذا لما علم انه قد كان قد علق قوله هو يهودى بما لا معنى له فكان بمنزلة قوله هو يهودى من غير تعليق يصير به مردا فان التعليق بالكائن تنجيز كالرجل يقول امرأته طالق ان كان كذا لما هو عالم انه قد كان بخلاف التعليق بالمستقبل فانه لا يصير مردا ولا يقع الطلاق لما لم يكن بعد، فالحديث انما هو في الخلق على الاشياء المستندة لاعلى المستقبل .

في النذر

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم نبى عن النذر وقال انه لا يؤخر شيئا ولكن يستخرج به من البخل ، وزاد بعض وامر بالوفاء به .

ليس النذر بمعصية فينهى عنه وانما المنهى اعتقادهم انه يؤخر ما يحبون تأخيرهم او يجعل ما يحبون تصجيله ولذلك امر بالوفاء به ومدح من يوفيه في قوله تعالى (يوفون بالنذر ويخافون يوما) الآية اى ان لم يوفوا به .

ومنه ما روى عن انس بن مالك قال غزونا مع رسول الله صلى الله وسلم فكان رجل من الكفار اشد الناس على المسلمين قتال رجل من الصحابة لئن امكنه الله منه ليضرب عنقه قال فأنظر الله المسلمين بهم فكانوا يمحيطون بهم اسارى فيبايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جرى بذلك الرجل فكف صلى الله عليه وسلم عن بيعته لئفى الرجل بنذره وكره الرجل ان يضرب عنقه قدام الرسول صلى الله عليه وسلم فلما رآه لا يصنع شيئا بايعه فجاء الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف اصنع يا رسول الله بنذرى قال قد كففت عنه لئن بنذرك فلم تصنع شيئا فقال يا رسول الله لولا او مضت الى؟ قال ما كان لئن ان يومض ، فيه انه نذر بالقتل وان الوفاء به فاته باسلامه لأن المنع بالشرعية كالمنع بالعدم وعليه كفارة قماروت عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نذر أن يطعم الله فليطعه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه ، وزاد بعض في الحديث ويكفر يمينه ، لأن الشرع يحجزه عن الوفاء بالمعصية فيكون كالنذر

الذى

الذي يحجز عن الوفاء به فيجب فيه الكفارة ، وما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لا نذر في معصية وكفارته كفارة اليمين بالله . وان كان غير قائم الاستناد لكنه يستظهر به على صحة زيادة بعض الرواة في الحديث المذكور ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا نذر في غضب وكفارته كفارة يمين ، ولو صبح فمناه في غضب الله فيعود الى معنى النذر في المعصية ولو كان النذر مما يصح فعله شرعا فعجز عن ذلك لضعفه يجب عليه الكفارة كما يؤمر الخائف بالكفارة اذا حث فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر كفارة اليمين على ما روى ابن عباس قال جاء رجل فقال يا رسول الله ان اخي نذرت ان تحج ما شئت فقال ان الله لا يصنع بشقا . اختك شيئا لتحج رابكة وتكفر يمينها ، وروى زيادة تفسير فيه بيان الموجب للكفارة وهو ما روى عن ١٠ عقبة بن عامر الجهني ان اخته نذرت ان تمشي الى الكعبة حافية غير متخمرة فذكر ذلك عقبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرأختك فتركب ولتختمر ولتصم ثلاثة ايام ، وكان كشفها وجهها حراما فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكفارة لمنع الشريعة اياها منه وهو على ما زاده بعض الرواة من قوله ويكفر يمينه فيمن نذرا أن يعصى الله وعليها مع ذلك الهدى لركوبها فيما نذرت ١٥ من المشي ، يبين ذلك ان الحديث قد روى من رواية ابن عباس عن عقبة انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ان اخته نذرت ان تمشي الى الكعبة حافية ناشرة شعرها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم مرها فتركب ولتخمر رأسها ولتهدديا ، فأوجب عليها الهدى لمكان المشي الذي نذرتة وهو من الطاعات فعجزت عنه كما يؤمر به من قصر في شيء من حجه وسكت فيه عن الكفارة ٢٠ لما نذرتة من المعصية في كشف رأسها ، وأوجب عليها في الحديث الاول الكفارة لما نذرتة من المعصية في كشف رأسها وسكت عن وجوب الهدى عليها لعجزها عن المشي فبان معنى الاحاديث وانه لا تعارض في شيء منها .

فان قيل - روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

نظر الى اى اسرائيل فقال ما باله ؟ قالوا انه نذر ان يصوم ويقوم فى الشمس ولا يتكلم قال مروه فليتم صومه وليجلس وليستظل وليتكلم - ولم يذكر فى ذلك كفارة - قيل له يحتمل انه امر بالكفارة فقصر الراوى عن نقله كما قصر الراوى فى المقطر بجاء اهله عن نقل ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم من قضاء يوم . كان ذلك اليوم ، ويحتمل ان تكون الكفارة لم تكن حينئذ واجبة ثم وجبت فامر النبي صلى الله عليه وسلم بها فى حال ما وجب التمسك بها (١) حتى يعلم نسخها .

ومنه ما روى ان عمر بن الخطاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى نذرت فى الجاهلية ان اعتكف فى المسجد الحرام قال ف بنذرك . لاحجة لمن استدل فى لزوم نذر حال الكفر بعد الاسلام به لان لفظة لا تستعمل الا فيما ليس بواجب يقال ف لقلان بوعده وفى الواجب يقال اوف قال تعالى (اوفوا الكيل والميزان) - (واوفوا بعهد الله) - يقال اوفى يوفى ايفاء وفى بى وفاء فقوله صلى الله عليه وسلم لعمر ف بنذرك معناه فهو احسن لانه واجب ، ولكنه وجد فى بعض الآثار اوف بنذرك فتعاضد اللفظان فسقط ان يكون حجة لبعض المختلفين على بعض مع ان الايفاء قد يستعمل فى غير الواجب وان كان الافصح ما قلنا ، ولما كان كذلك نظرنا هل نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على حقيقة الامر فيه فوجدنا حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده انه قال قلت يا رسول الله والله ما اتيتك حتى حلقت عدد اوجم بين اصابع يديه ان لا آتيك ولا آتى دينك واتى قد جئتكم امرء لا عقل شيئا الا ما علمنى الله ورسوله ، الحديث ، ولم يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بكفارات عما كان من ايمانه التى قد حنث فيها فدل ذلك انه لم يكن عليه فيها كفارات وان حلفه بها فى حال شركه كلا حلف واذا كان فى حلفه كذلك فذره اخرى ، يؤيده ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اما انذرونيما ابتغى به وجه الله عز وجل

والمشرك لا يتغنى وجه الله فلا نذر له - والذي امر عمر بن الخطاب انما هو أن يغنى الله بطاعة يطيعه بها في الاسلام مكان النذر الذي لم يكن منه طاعة حتى يستعمل حسنة مكافئ النذر الذي لو عمله في حال شركه لم يكن كذلك يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه .

كتاب الضحايا

فيه اربعة احاديث

في من تجب عليه الاضحية

- روى عن الرءاء بن عازب قال خرج اليئارسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاضحي الى البقيع فبدأ فصلى ركعتين ثم اقبل علينا بوجهه فقال ١٠ ان اول نسكنا في يومنا هذا ان نبدأ بالصلاة ثم نرجع فننحر فمن فعل ذلك فقد وافق سنتنا ومن ذبح قبل ذلك فائما هو لحم بعمله لاهله ليس من النسك في شيء ، فقام خالى فقال يا رسول الله انى ذبحت وعندى جذعة هى خير من مسنة فقال اذبحها ولا تجزى او توفى عن احد بعدك ، وفي حديث آخر عندى عناق لبن هى خير من شاتى لحم فقال هى خير نسيتك لن تجزى جذعة عن احد بعدك . ١٥
- الجذعة المذكورة هى الجذعة من العزلا من الضان ، الاضحية واجبة عند بعض منهم ابوحنيفة وذهب الاكثر الى انها مندوبة والحجة للوجوب قوله صلى الله عليه وسلم لا يبردة لن تجزى جذعة عن احد بعدك اذا لاجزاء لا يكون الاغن واجب ولا يقال انه كان اوجبها على نفسه وانلفها بذبحها قبل او انه لانه لو كان كذلك لضمته قيمتها ولما لم ينظر النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك علمنا ٢٠ انه لزمه بايجاب الله تعالى ولا معنى لايحابه على نفسه ما اوجه الله تعالى عليه ألا ترى من اوجب على نفسه صلاة من الخمس او صيام شهر رمضان او حج البيت وهو غير مستطيع اليه سبيلا كان كن لم يوجب غير أن الاضحية لم يوجبها

معينا فاذا اوجها الرجل في شيء بعينه وجبت فيه كما اوجها فان هلك قبل ان ينفذه لم يسقط ما اوجبه الله تعالى عليه اذ لم يوجبه في شيء بعينه وهذا بين فيما احتج به ابو حنيفة في ايجاب الضحايا من احسن ما يحتاج به .

فيا يؤمر به من وجبت عليه

- روى عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رايتم هلال ذى الحجة فاراد احدكم ان يضحي فليمسك عن شعره واظفاره حتى يضحي .
 وخرجه من طرق في بعضها « من كان له ذبح يذبحه فاذا اهل هلال ذى الحجة فلا يأخذ من شعره ولا من اظفاره شيئا حتى يضحي » قوله من كان له ذبح هنا بين ان المراد بقوله في الحديث الاول فاراد احدكم ان ذلك على ارادة يكون معها الوجوب دفعا للاختلاف بين الحديثين . فيه منع من معه ما يضحي به ان يأخذ من شعره او ظفاره حتى يضحي ولا يعارضه قول عائشة ربما قتلت اقلاند لهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقلده ثم يبعث به ثم يقيم لا يجتنب شيئا مما يجتنبه المحرم . لان في بعض ما روى عنها زيادة تبين المراد وهي قولها كنت اقتل قلائد هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يبعث بالهدى ويقيم •
 ١٠ عندها لا يجتنب شيئا مما يجتنبه المحرم من اهله حتى يرجع الناس . ثبت ان المجتنب عنه هو ما يجتنبه المحرم من اهله لا ما سواه من حلق وقص ، وذلك لا يخالف ما في حديث ام سلمة لان فيه اجتناب الحلق والقص لا ما سواه مما يجتنب المحرم من اهله فحديث ام سلمة منع من يضحي من الحلق والقص في ايام العشر حتى يضحي وحديث عائشة على اطلاق ما سوى الحلق والقص وانه في ذلك ٢ .
 بخلاف ما عليه المحرم في احرامه يؤيد ما ذهبنا اليه في المنع من القص والحلق ، ما روى عن الصحابة انهم كانوا عليه سئل سعيد بن المسيب عن فتوى يحيى بن يعمر بنخراسان ان من اشترى اخيخته ودخل عشر ذى الحجة لا يأخذ من شعره واظفاره فقال سعيد قد احسن كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون

ذلك او يقولون ذلك وهذا بخلاف ما يقوله ابو حنيفة واصحابه، وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل وامرت بيوم الاضحي عيداجعله الله لهذه الامة قال الرجل ان لم اجد الامنيحة اني اضحي بها؟ قال لا ولكن تأخذ من شعرك وتعلم اطعارك وتأخذ من شاربك وتحلق عانتك فان ذلك تمام اضحيتك. فيه التحضيض على يوم الاضحي والامر بالقص والحلق وغيره وفيه انه لم يكن الما موربه مطلقاً له قبل التضحية فوافق حديث ام سلمة وحققه .

في ما يجوز تضحيته

- عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاه غنماً يقسمها على اصحابه ضحاً يا بقي عتود فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ضح ١٠ انت به ، العتود صغير ولد المعز وبالإجماع لا يضحي بمثله فكون رخصة مختصة بعقبة كاختصاص ابوردة بن نيار بتضحية جذع المعز على ان لا يجزى عن احد بعده، وروى حديث عقبة على خلافه قال ضحينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بجذاع الضان ، ويحتمل ان يكون اراد ما كانت الجماعة ضحّت به بما قسم عليهم بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اختص هو بما رخص له فيه من تضحية ١٥ العتود، وهو فاسد الاسناد لا يتصل بعقبة ، والحديث الصحيح حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تذبحوا الا مسنة الا ان يعسر عليكم فاذبحوا مكانها سذمة من الضان ، فيه اباحة التضحية بالخذعة عند عدم المسنة، وروى عن ام بلال الاسلمية عن ابيها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يجوز الجذع من الضان ضحية لمن كانت له غنم ، فكان في ذلك اباحة التضحية ٢٠ بالخذعة مطلقاً والحق ان الرخصة مختصة بعقبة كما رخص لابي ردة .

كتاب الذبائح والصيد

روى عن اناس من الصحابة انهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اعراب يا توثا بلحان مشروحة والجبن والسمن ما ندرى ما كنه

اسلامهم ، قال انظروا ما حرم الله عليكم فامسكوا عنه وما سكت عنه فانه عقابكم عنه (وما كان ربك نسيا) واذكروا اسم الله عز وجل . فيه توسعة من الله تعالى على عباده في الطعام الذي يأكلونه من الذبائح التي لا يعلم حال الذابح ولو شاء لضيق عليهم فلم يبيع لهم أكلها حتى يعلموا ان ذابحها ممن تحمل ذبيحته كما قال تعالى (ولو شاء الله لأعتكم) وهذا بخلاف الشرائع التي شرعها لهم في دينه وتعبدهم بها حيث امرهم بطلب مشكلها من محكمها على ما يأتي في البيوع من قوله صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتهيات . وروى عن ابن عباس قال كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء فقد رافعت الله تعالى فيه وانزل كتابه واحل حلاله وحرم حرامه ١٠ فما أحل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو ثم تلا (قل لا أجد فيما أوصى إلى محرما) الآية .

في ما قطع من الحي

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة والناس يجيئون اسنمة الابل ويقطعون اليات الغنم فقال ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميت ، الضمير عائد على ما ذكر من اسنام الابل واليات الغنم وعلى ما كان بمعناها ١٠ ما يموت بموتها وتحدث بالموت فيه صفة لم تكن قبل بخلاف الوبر والشعر لانه لا تحدث فيه بموتها صفة لم تكن قبل وقد جعل الله تعالى لنا الاوبار والاشعار اثانا ومتاعا فكيف يجوز أن تكون ميتة وقد جعلها لنا متاعا بخلاف الجلد الذي يموت بموت البهيمة ألا ترى ان الموت يحدث فيه صفة لم تكن له قبل من فسادة ٢٠ وتغير رائحته فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم الانتفاع به وقال انما حرم أكلها في الشاة التي مر بها وهي ميتة .

في الذكاة بغير الحد يد

عن ابن عمر أن جارية لكعب بن مالك كانت ترعى غنما لهم فاردت

شاة منها ان تموت فذبحتها بمرورة فسأل كعب النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأمره بأكلها ، فيه دليل ان ما ذبح بغير اذن مالكة فهو ذكاة بخلاف من قال لا تصير ذكاة محتجا بما روى عن ثعلبة قال اصبتا يوم خيبر غنما فانتبهناهما فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدورهم تغلى فقالوا انتهية فقال اكفوا القدور وما فيها فان النهية لا تحل ، فلم ان ما ذبح على مثل هذا الحال لا يكون ذكيا قلنا امره صلى الله عليه وسلم باكفاء القدور يحتمل ان تكون ذلك عقوبة للتهمين لالكونه حرم بالنهية ألا ترى انه كان في وقت كانت العقوبات على الذنوب بالا موال كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مانع الزكاة: من اعطاها مؤجر اكان له اجرها ومن لا فانا آخذوها وشرط مالها عزمة من عز مات ربنا لس لآل جهد منها شيء .

١٠

في الذكاة بغير اذن المالك

عن عاصم بن كليب عن ابيه عن رجل من الانصار انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فلقى رسول امرأة من قريش تدعوه الى طعام فجلسنا مجلس الغلمان من آباءهم ففطن آباؤنا للنبي صلى الله عليه وسلم وفي يده اكلة فقال ان هذه الشاة تخبرني انها اخذت بغير حلها فقامت المرأة وقالت يا رسول الله لم يزل يعجبني ان تاكل في بيتي واني ارسلت الى النقيع فلم توجد فيه شاة وكان اني اشتري شاة بالامس فارسل بها اهله الى بالثن فقال اطعموها الاسارى . فيه الامر باطعام الاسارى وهم ممن تجوز الصدقة عليهم بمثلها ولم يأمر بحبسها للذي ذبحت وهي على ملكه ليأخذها مطبوخة لارتفاع ملكه عنها وتوقع ملك الذابح والطابع عليها كما ذهب اليه ابو حنيفة .
٢٠ واصحابه وفيه ايضا جواز ذكاة الذبج بغير اذن مالكة .

في الضفدع

روى عبد الرحمن بن عثمان قال ذكر طبيب الدواء عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الضفدع يكون في الدواء فنهى النبي صلى الله عليه

وسلم عن قتله ، فيه دليل على انه لا يؤكل وانه بخلاف السمك لأنه يقتل ويؤكل وغير السمك مما في البحر ينبغي ان لا يقتل ولا يؤكل ، لا يقال انما نهى عن قتله لأنه ليسبح ، لان السمك مسبح ايضا (وان من شيء الا ليسبح بحمده) بل انما نهى لانه غير ما كول فيكون قتله عبثا وقيل انما نهى عن قتله بصفة لا يجوز قتله بها مما فيه تعذيبه لانه لا يؤكل كما ذهب اليه مالك في أكل دواب البحر كلها وفيه بعد .

في لحم الخيل وغيره

عن جابر بن عبد الله قال أطلعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الجمر وفيما روى عنه انه قال لما كان يوم خيبر اصحاب الناس مجاعة فأخذوا الجمر الالهية فذبحوها وملأوا القدور منها فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرنا فكفأنا يومئذ القدور وقال ان الله ساء نيكم برزق هو اهل من هذا واطيب فكفأنا يومئذ القدور وهى تغلى . لحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الجمر الانسية ولحوم الخيل والبغال وكل ذى ناب من السباع وكل ذى غلب من الطير وحرم المبحمة والخلسة والتهبة ، والحديث الثانی يرويه عكرمة عن يحيى بن ابي كثير عن سلمة عن جابر ورواية عكرمة عن يحيى ضعيفة والحديث الاول رواه محمد بن علي بن الحسين وعطاء ابن ابي رباح وابو الزبير عن جابر وثلاثة اولى بالحفظ من واحد وروى عن اسماء ابنة ابي بكر قالت انتحرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكلناه - وفيما روى عن خالد بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اكل لحوم الخيل والبغال والحمير . والآثار صحيحة في اباحة اكل لحم الخيل ولكن النظر يوجب تحريم لحمها وذلك لان الانعام المباح اكلها ذوات اخفاف واطلاف والجرم والبغال ذوات حوافر وهى محرم اكلها والخيل المختلفة فيه اشبه بذوات الحوافر منها بذوات الاطلاف والاخفاف وابو حنيفة ومالك ذهبوا الى التحريم واحتج مالك بقوله تعالى (والخيل والبغال والحمير لركوبها وزينة) وقوله

وقوله تعالى في الانعام (لتركبوا منها ومنها تأكلون) واما ابو يوسف ومحمد
 ذهبا الى اباحة لحومها ومنعها ما احتج به مالك بان الله تعالى قال (ولا يزالون
 مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم) ولم يكن ما نعا ان يكون خلقهم لتغير
 الاختلاف ايضا اذ قال (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فكذلك
 قوله (لتركبوا) لا يكون ما نعا ان يكون يخلووا للركوب ولما سواه مما قد
 اباحه بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومثله في الحديث بينا رجل يسوق
 بقرة قد حمل عليها التفتت اليه البقرة فقالت اني لم اخلق لهذا انما خلقت للحرث
 فقال الناس سبحان الله بقرة تكلم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اني اومن بهذا وايوبكر وعمر . ولم يكن ذلك ما نعا من أكل لحومها لما اباح
 الله تعالى ذلك .

١٠

في جلد الميتة

عن عبد الله بن عكيم قال قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ونحن بارض جهينة وانا اعلام شاب ان لا تمتنع من الميتة باهاب ولا عصب .
 فيه ما يدل على حضوره لذلك ومما عاياه من كتاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وفي غيره من الاحاديث جاءنا كتاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكتب الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم . فيحتمل ان يكون لم يحضره
 ومعناه كتب الى قومنا وهذا جائز في كلامهم وله نظائر في الحديث وقد
 حقه ما روى عنه انه قال حدثني اشياخ مجيئة قالوا انا كتاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، او قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فذكره فلم
 يتم حجة اذ لم يسم الاشياخ حتى يعرف انهم ممن يجوز الاخذ عنهم ام لا ، وحديث
 ابن عباس عن ميمونة في امره اياهم بدباغ جلد الشاة التي ماتت لهم وقوله لهم
 عند ذلك انما حرم اكلها اولى به لصحة مجيئه واستقامة طريقه وعدل روايته ،
 وروى عنه ان الشاة كانت لسودة وذكر فيه ما يدل ان ذلك القول كان من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم بعد ازال الله لهم تحريم الميتة ، وروى عنه انه قال

٢٠

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها بدينغ فقد طهر. وفي ذلك ما يوجب إباحة جلود الميتة إذا دبغت، ويحتمل أن انتهى عن الانتفاع بالآهاب والعصب قبل الدباغ يؤيده قول ابن عباس إذا دبع الآهاب فقد طهر أى طهر للانتفاع به، وعن علي بن أبي طالب أنه أتى بيضة عليها سرج خز فقال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخنز عن ركوب عليها وعن جلوس عليه وعن جلود النمرود وعن جلوس عليها وعن ركوب عليها.

وعن عبد الله بن عمر أنه قال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الميتة وهي جلود السباع، وعن معاوية أنه دعا قرا من الأنصار في الكعبة فقال انشدكم بالله ألم تسمعون رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن صفف النمرود؟ فقالوا اللهم نعم، قال وأنا أشهد. وعن المقدم بن معد يكره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن الركوب على جلود السباع.

لا يخفى أن عموم قوله صلى الله عليه وسلم إياها بدينغ يتناول جلود السباع وغيرها لا يصح إخراجها من العموم الآية مسطورة أو سنة مأثورة أو إجماع معتبر. علم أن النبي لم يكن لأنها غير طاهرة بالدباغ ولكن لمعنى سواه وهو ركوب المعجم عليها، يؤيده أن النبي عن الركوب على الخنز والجلوس عليه دون لباسه لأنه قد لبس الخنز من الصحابة والتابعين جماعة وجرى الناس على ذلك إلى يومنا وإذا كانت اللبس مباحا والركوب عليه مكروها دل ذلك أنه للتشبه بالعجم لا للنجاسة، ومثله نهي صلى الله عليه وسلم أن يجعل الرجل أسفل ثيابه حريرا مثل الأعاجم أو يجعل على أممكية حريرا كالأعاجم مع إباحته أعلام الحرير في الثياب أكثر من مقدار الحرير في هذين المعنيين، وما يدل عليه ما روى أن عمر بن الخطاب رأى رجلا وعليه قلنسوة بطاتها من جلود الثعالب فالتأها عن رأسه وقال ما يدريك؟ لعله ليس بذلك. وفيه أنه لو علم أنه دكي لم يكرهه، وروى عن جابر بن عبد الله أنه كان لا يرى بجلود السباع بأسا إذا دبغت.

وعن مطرف بن عبد الله انه دخل على عمار واذا خياط يخط بردا له على قطعة ثعالب. وعن ابي ايوب الانصاري انه اتي بدابة سرج نمور فزع الصفة فقلت له ابلد بتات نمور فقال انما ينهى عن الصفة لاستعمال العجم اياها -

- ولا يعلم عن احد من الصحابة في ذلك غير ما وصفنا انهم كانوا يكرهون التشبه بالعجم في استعمالها ، وقد وجدنا عن التابعين ما قد دل على اباحتها والكره لاجل التشبه وهو ما روى عن عروة بن الزبير انه كان له سرج نمور - وعن يحيى بن عتيق انه قال رأيت الحسن البصري على سرج نمور ورأيت محمد بن سيرين على سرج نمور -

١٠ في اكل ما بات من الصيد

- روى ابو ثعلبة الخشني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رميت الصيد فادر كته بعد ثلاث وسهمك فيه فكله ما لم ينتن - ليس هذا بخلاف لما روى انس قال جعل المهاجرون والانصار يحفرون الخندق ثم يؤتون بماء كفي من الشعير فيصنع لهم بهالة سنخة فيوضع بين يدي القوم ابلجاء وهي بشعة في الحلق ولها ريح منكر ، لان اللحم الذكي يعود بالنتن الى حال الخفيف فيصير من الخبائث فيصير حراما واما الا هالة فليست من الاشياء التي حلت بالذكاة كالسمن والبن لحدوث السنخ فيه بتغير طعمه لافساد في ذاته كفساد اللحم فصار كثير الدهن والزيت فلا يجر معها وكثير الماء يشرب ويتطهر به لان ذلك عارض فيه لا انقلاب الى نوع آخر كاعقاب اللحم الى حديصير كالاشياء المذمومة من الجيفة وغيرها .

٢٠

في الطافي

عن جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حسر عنه البحر فكل وما اتى فكل وما وجدته ميتا طافيا فوق الماء فلا تأكل . وقد ذهب

قوم الى كراهة اكل الطافى من السمك وجعلوا حكمه حكم اللحم الممتن ، وعن
 على انه قال كل ما قذف البحر وما طفا فلا تأكله ، لان ما يطفو من السمك فانما
 يطفو لقساده وهو مذهب ابى حنيفة واصحابه واباحه قوم منهم مالك والشافعى
 محتجين بحديث ابى هريرة انه قال صلى الله عليه وسلم فى البحر هو الطهور
 ماؤه والحل ميتته ، لكن الحديث مضطرب فى اسناده اضطرابا لا يصلح
 الاحتجاج بمثله ولو صححنا لم يكن فيه مخالفة لحديث جابر لان المراد بالميتة فى
 الحديثين واحد ويكون الحديثان صحيحين ولكن تحريم الطافى الذى فى حديث
 جابر زيادة على ما فى الحديث الآخر وزيادة العدل مقبولة ويرتفع التضاد
 حيثئذ ، فان قيل عن ابن عباس انه قال أشهد على ابى بكر انه قال السمكة
 الطافية حلال أكلها لمن اراد أكلها ، وعن ابى بكر ليس فى البحر شيء الا قد
 ذبحه الله ، وروى ان اصحاب ابى طلحة وجدوا سمكة طافية فسألوا ابا طلحة عنها
 فقال اهدوها الى وفيه ما يدل على اباحتها ، قلنا خالفها على بن ابى طالب وجابر
 والاولى بما اختلف فيه الصحابة ما وافق ما روى عن النبى صلى الله عليه سلم
 وهو النهى لا الاباحة ، ولقد روى ان راعيا اتى ابن عباس فقال اتى آقى البحر
 فاجده قد جعل سمكا ميتا فقال لا تأكل الميتة ، ومعناه الجحول الذى معه الطفاد
 على الماء لا ماسواه مما يقذفه وما يجوز عنه فقد عا دقوله ابن عباس الى كراهة
 أكل كل طاف من السمك .

فى الفارة تقع فى السمن

عن ابن زياد (١) عن معمر عن ابن المسيب عن ابى هريرة عن النبى
 صلى الله عليه وسلم انه سئل عن فارة تقع فى سمن قال ان كان جامدا اتخذوها
 وما حولها فالقوه وان كان ذائبا او مائعا فاستصحبوا به او استنفعوا به . فيه
 اباحة الانتفاع بالسمن النجس ، فان قيل هذا الحديث رواه عن معمر محمد بن

(١) هكذا فى الاصل وهو عبد الواحد بن زياد كما سيأتى .

- دينار قال فيه ان كان مائتا هريق وان كان جامدا اخذت وما حولها
وأكل الآخر . قال جواب ان عبد الواحد بن زياد ممن لو انفر د يقبل منه فكذا
إذا انفر د زيادة تقبل منه . فان قيل فقد روى مالك وابن عينة عن الزهري
فقالنا معمر ا في اسناده ومثته . قيل له فيحتمل ان يكون عند الزهري في هذا
الباب عن سعيد ما رواه عنه معمر وعن غيره . ما رواه عنه مالك وابن عينة فلا
تكون احدي الروايتين دافعة للآخرى فيعمل بما فيها . ولا يارض اباحه
الا مستباح والا تنفعا بالسمن النجس ما روى عن جابر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم عام الفتح قام فقال ان الله عز وجل قد حرم بيع الخمر
والاصنام والميتة والخنزير ، فقال له بعض المسلمين كيف ترى في شحوم الميتة يدهن
به السفن والجلود ويستصبح به الناس ؟ قال هو حرام قال الله اليهود لما حرمت
عليهم الشحوم حملوها فباعوها فاكلوا ثمنها . لان حديث جابر في شحوم الميتة التي
هي في نفسها حرام وشحومها كذلك فلا يحل الانتفاع بالحرام وحديث معمر
انما هو في السمن النجس والاشياء النجسة يحل الانتفاع بها كائنياب النجسة
لا تمنع نجاستها من لبسها والتوم فيها اذا كانت يابسة فكذلك يجوز الانتفاع
بالسمن النجس اذا كان ليس بميتة في نفسه وان كان الذي نجسه هو الميتة فيصح
الحديثان على المعنيين ، وقد روى جواز الانتفاع بالثوب
النجس والسمن النجس عن جماعة من الصحابة منهم علي بن ابي طالب وابن
مسعود وابن عمر وعن ابن سيرين انهم لتوا سويقا فوجدوا فيه وزعة ميتة
فقال ابو موسى لا تاكلوه وبيعوه ولا تبيعوه من المسلمين وبينوا ان تبيعوه
منه . ويجوز بيعه بقول لا نه لا جاز الانتفاع به جاز بيعه كما جاز بيع الثوب
النجس ، فان قيل الثوب ينسل فيعود طاهرا قلنا قبل ان ينسل كالسمن في نجاسته
وقد وجدنا الدور لا تخلو من الخارج النجسة مما لا يستطاع تطهيرها ولم يكن
ذلك مانعا من بيعها فالسمن كهى فيها وصفنا الى جواز بيعه ذهب القاسم بن
محمد وسالم بن عبد الله اذا بين ذلك وهو قول ابي حنيفة واصحابه وبه نأخذ .

في العتيرة

روى عن محمد بن الحسن في أملائه قال في الجاهلية كانوا يذبحون في رجب شاة وهي الرجبية كان أهل البيت يذبحونها فياكلون ويطبخون ويضعون والعتيرة كان الرجل إذا ولدت الناقة أو الشاة ذبح أول ولد • تلده فأكل وأطعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسئل عن العتيرة فقال إن تدعه حتى يصير زخز باخير له من أن تنحره فيملي لحه بوبره وتكفأ ناءه ك وتوله ناءتك الزخزب الذي قد غلط جسمه واشتد لحه فوجه الحديث أنه كره ذبحه صغير الثلاثة أوجه ، أحدها أنه لا يتنع بلحمه لأنه ساعة يولد كالنراء يختلط لحه بوبره ، الثاني أنه تجميع بذلك أمه ، الثالث أنه ينقطع لبنها ١٠ بفقد هاياه صغيرا . وعن المزني عن الشافعي العتيرة هي الرجبية وهي ذبيحة كانوا يذبحونها في رجب . ولما اختلفنا في هذا اطلبنا حقيقته ، ذلك فوجدنا عن مخنف بن سليم قال ونحن وقوف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة قال يا أيها الناس إن على أهل كل بيت في كل عام أضحية وعتيرة هل تدرون ما العتيرة ؟ قال فلا أدري ما كان من ردهم عليه قال هي التي يقول الناس ١٥ الرجبية ، فقلنا بهذا إن العتيرة هي الرجبية وأنها كانت واجبة كالأضحية ، وعن وكيع أنه سأل النبي عليه السلام فقال أنا كنا نذبح ذبائح في رجب فنطعم من جاءنا فقال صلى الله عليه وسلم لا بأس قال وكيع لا أتركها أبدا . وكان عهد ابن سيرين يعترف وكان ابن عون يعترف . وروى عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فرعة ولا عتيرة ، قال الزهري الفرعة أول النتاج والعتيرة ٢٠ شاة يذبحونها في رجب . وروى لاعتيرة ولا فرع ، يحتمل نسخ ما كان واجبا وبقي جائزا ، وعن نبيشة سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أنا كنا نعتير عتيرة في الجاهلية فإذا تأمرنا ؟ قال أذبحوا لله في شهر ما كان بوبر والله وأطعموا . وعن الحارث أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع قال قلت

يا رسول الله

- يارسول الله الفرائع والعثار؟ قال من شاء افزع ومن شاء لم يفزع ومن شاء عثر ومن شاء لم يعثر في الغنم اخصيتها ، فكشف هذه الآثار أن الوجوب قد انتسخ وانه بر من اخذ به فقد احسن ومن تركه لم يهرج ، وعن الشافعي ان الفزع هو شيء كان اهل الجاهلية يطلبون به البركة في اموالهم وكان احدهم يذبح بكره فيه او شاته ولا يعدوه رجاء البركة فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال • افزعوا ان شئتم اى اذبحوا ان شئتم وكانوا يسئلونه عما كانوا يصنعونه في الجاهلية خوفا ان يكره في الاسلام فأعلمهم انه لا مكر وه عليهم فيه وانه مباح •

كتاب العقيدة فيه اربعة احاديث

- روى عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الغلام مرتين بعقيقته او قال بعقيقة تذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه ويسمى ، فروى عن حبيب ١٠ ان ابن سيرين امره ان يسأل الحسن عن معنى حديثه في العقيدة قال فسأته فقال سمعته من سمرة . فذهب قوم الى ان هذا الحديث قد عاده كله الى سمرة فتأملنا ذلك فوجدناه محتملا لغير ما قالوه لان ابن سيرين انما امر حبيبا ان يسأل الحسن عن معنى حديثه في العقيدة فقط لا الى ما سواها كما في الحديث ، وروى عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد لي الليلة غلام فسميته بابي ابراهيم وعنه ١٠ قال لما ولدت ام سليم عبدالله بن ابي طلحة قال لي ابو طلحة يا انس لا تطعمه شيئا حتى تقدو به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فات بيكي فلما أصبحت غدوت به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ام سليم ولدت فقلت اجل فقد وجئت حتى وضعت في حجره فدعا بجوة فلا كها في فيه حتى ذابت ثم لفظها في فيه وجعل الصبي يتلمظ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٠ عليه وسلم انظروا الى حب الانصار الحمر ، ومسح وجهه ومماه عبدالله •

في هذا التسمية رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه ابراهيم وعبد الله ابن ابي طلحة باسميهما هذين تيل يوم سابعهما خلافا لما في حديث سمرة منظرنا

فيه يعلم الاولى فوجدنا عن عبادة بن ابي بردة عن ابيه قال كنا في الجاهلية اذا ولد لنا غلام ذبحنا عنه شاة ولطخنا رأسه بدمها ثم كنا في الاسلام اذا ولد لنا غلام ذبحنا عنه شاة ولطخنا رأسه بالزعفران - فسلم ان فعلهم في اليوم السابع مثل ما كانوا يفعلونه في الجاهلية وما كان من النبي صلى الله عليه وسلم في ابنه ابراهيم وفي عبادة من تسميته اياها قبل سابعهما وقبل الذبح كان نائضا له فكان اولى .

ومنه ما روى عن انس قال عني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حسن وحسين بكشين - وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عني عن الحسن كبشا وعن الحسين كبشا - في الحديثين ان الذبح عن الذكر شاة كما يذبح عن الانثى - وروى من رواية ام كرز الخواصية مرفوعا عني عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة - وروى عن عائشة قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نعق عن الغلام شاتين مكاتفتين وعن الجارية شاة - ففي روايتهما ان عقيقة الغلام خلاف عقيقة الجارية ولو خيلنا وآراءنا لكان عدم الفرق بينهما اظهر كما في الاضحية وهدي التمتع والقرآن وفي الجناية على الاحرام ولكن الاخذ بالزيادة اولى لتلايلهم نسخها بالشك وما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الغلام عقيقة فاهريقوا عنه دما واميطوا عنه الاذى - المراد والله اعلم بما طة الاذى عن رأس المذبح عنه هو الدم الذي كان يلطخ به رأسه في الجاهلية على ما في حديث بريدة كنا في الجاهلية اذا ولد لنا غلام ذبحنا عنه شاة ولطخنا رأسه بدمها ثم كنا في الاسلام نذبح عن الغلام ونلطخ رأسه بالزعفران فلم ان الاذى الذي يماط هو الدم الذي كان يلطخ به رأسه في الجاهلية والله اعلم ، يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم يعق عن الغلام ولا يمس رأسه بدم - ويحتمل ان يكون الاذى هو الشعر الذي يحلق من رأسه لقوله تعالى (فمن كان مريضا او به اذى من رأسه) في المحصور عن البيت في العمرة عام الحديبية .

- ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المولود مرتين بعقيقته وهذا يدل على وجوب الذبح عنه، وروى عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم عقى عن نفسه بعد ما جاءته النبوة - ففيه ما دل على ناكذ وجوبها وقد روى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العقيقة فقال لا احب العقوق وكأني كره الاسم ثم قال من احب ان ينسك عن ولده فلينسك عنه عن الغلام شاتين مكانتين وعن الجارية شاة، قال زيد ابن اسلم المكائتان المشاهتان تذبحان جميعا - فهذا يدل على الندب لقوله من ولده مولود فاحب ان ينسك عنه فليفعل - فلم ان الوجوب انتسخ بما كان طارئا عليه وانما لما كان في الجاهلية وقرر في الاسلام ايضا .

كتاب الاشرقة

فيه ثلاثة احاديث

في الخمر وتخليها

- روى عن انس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حجره يتيم وكان عنده نمر حين حرمت الخمر فقال يا رسول الله نصنعها خلا؟ قال لا، قال فصبه في الوادي حتى سال - وخرج الآثار بذلك .
- ١٥ من عنده عصير فصار خمر ليس له ان يعالجها ليجعلها خلا عند ما لك والشافعي احتج بهذا الاثر غير أن ما نكار خص في رددي الخمر أن يعالج حتى يصير خلا ويلزمه العلاج في الخمر اذ لا فرق ظاهرا، وبما يحتج به من كره التخليل ما روى عن عثمان بن ابي العاص ان تابرا اشترى خمر فأمره ان يصبه في دجلة فقالوا له ألا تأمره ان يجعله خلا فتاه عن ذلك .
- ٢٠ وقد يحتمل ان النهي لما كان ان ذلك الخمر لم يكن من عصير يملكه لان شراء الخمر فاسد فلم يملك اصل الخمر، وعن عمر لا تأكل من خمر افسدت حتى يكون الله عز وجل قد افسدها فعند ذلك يطيب الخلل، ولا بأس على من ابتاع خلا من كافر ما لم يعلم انهم تعمدوا افسادها بعد أن صارت خمرًا،

وكانوا هم احمقوا المذهبهم بما روى ان ابا الدرداء كان يأكل المرى الذى
يحمل فيه النجر ويقول دبحته الشمس والملح ، وقالوا انما منع رسول الله
صلى الله عليه وسلم جعل نجر الايتام خللا لها لم تكن مالا لهم بعد ما حرما الله
تعالى كالبالغين سواء ، وروى عن عبيد الله بن عمر قال كنت عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فى المسجد فبينما هو يحتبى حل حبوته ثم قال من كانت عنده
من هذه النجر شئ فليؤذنى بها فجعل الناس يأتونه فيقول احدهم عندي راوية
ويقول الآخر عندي زق او ماشاء الله ان يكون عنده فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اجمعوا ثم آذونى به ففعلوا ثم آذوه فقام وقت معه فمشيت
عن يمينه وهو متكئ على فلقنا ابوبكر فأخذنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجعلنى عن يساره وجعل ابا بكر مكانى ثم لحقنا عمر بن الخطاب فأخذنى وجعله
عن يساره فمشى بينهما حتى اذا وقف على النجر قال للناس أترفون هذه ؟ قالوا
نعم يا رسول الله هذه النجر ، فقال صدقتم قال ان الله تعالى لعن النجر وعاصرها
وممتصرها وشاربها وساقيا وحاملها والمحمول اليه وبايعها ومشتريها وآكل
ثمنا ثم دعا بسكين فقال اشذبوها ففعلوا ثم اخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم
فخرق بها الزقاق فقال الناس ان فى هذه الزقاق منفعة قال اجل ولكنى انما
افعل ذلك غضبا لله عز وجل لما فيها من محطه ، فقال عمر انا اكنفك يا رسول الله
قال لا . وبعض رواته يزيد على بعض ففيه عقوبتهم بشق زقانهم غضبا لله اذ لم
يسارعوا الى اتلاف ما حرم الله وكان ذلك فى وقت كانت العقوبات فى الاموال
كما تقدم فى مانع الزكاة انه يؤخذ شطر ماله . وفى سارق الحريرة من الجبل
عليه غرم مثلها وجليدات نكال ، وفى صيد المدينة من وجد موه يصيد فى شئ
منها فخذوا سلبه . ومذهب عمر وسعد بن ابى وقاص ان ذلك الحكم باق بعد ،
روى عن عمر أنه كان يهريق اللبن فى السوق اذا وجد موشا بالماء ولم يهرق
الاخوفا من ان يشوا به الناس فيحتمل ان يكون منع النبي صلى الله عليه وسلم
من جعل النجر خلاخوفا ان يحلوها فيؤدى الى الفساد فيؤيده خرق الزقاق الى
خرقها

نحوها ، وعن ابن عباس في النبي اهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم رواية نحر ، الحديث ، الى قوله ففتح الرجل المزادين حتى ذهب ما فيها . فقد يكون من تحليلها عقوبة على تضييع اياها لا لأنها لو خللت لم تحمل له كما حرق الزقاق عقوبة لمن غيبها والنظر الصحيح فيه ان العصير الحلال اذا صار نحر احرم للعلة التي حدثت فيها من ذاتها او من فعل احدها فكذلك اذا صارت خلا ينبغي ان تحمل لوجود صفة الخل وانتفاء صفة النحر عنها كان ذلك من ذاتها او من فعل احدها وكذلك جلد الميتة سواء دبح او ترك حتى اجفته الشمس واسفت عليه الرياح حتى اذهبت وضر الميتة عنها .

في الاشربة المحرمة

- ١٠ عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل شراب اسكر فهو حرام ، وعنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتع فقال كل شراب اسكر فهو حرام ، وعن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذا واباموسى الى اليمن قال له ابو موسى ان شرابا يصنع في ارضنا من العسل يقال له البتع ومن الشعير يقال له المزرق قال صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام ، ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتع فجاوب بقوله كل شراب اسكر فهو حرام ، احتمل ان يكون ذلك على الشراب المسكر كثيره فيكون حراما اذا اسكر لا اذا لم يسكر واحتمل ان يكون قليله وكثيره حراما فنظرنا فوجدنا من رواية ابي اسحاق عن ابي بردة عن ابيه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم انا ومعاذا الى اليمن فقلت انك بعثتنا الى ارض كثير شراب اهلها فقال اشربا ولا تشربا مسكرا .

٢٠

وعنه قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقلنا ان بها شرابا يصنع من الشعير والبر يسمى المزرو ومن العسل يسمى البتع قال اشربوا ولا تشربوا مسكرا او قال لا تسكروا ، فيها اطلاق الشرب والنهي عن المسكر فقلنا ان السكر المراد في الاحاديث السابقة هو ما يسكر من تلك الاشربة

لا ما لا يسكر منها ، وعن ابي موسى قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعاذا الى النين قلت يا رسول الله أقتنا بشر ايين كنا نصنعها باليمن البتخ من
العسل ينبذ حتى يشتد والمزور من الشعير والذرة ينبذ حتى يشتد قال وكان
النبي صلى الله عليه وسلم اعطى جوامع الكلم بنحو انهم فقال حرام كل مسكر اسكر
عن الصلاة ، فعاد الى انه لا يمنع القليل من الشراب الذي يسكر كثيرا فان
القليل لا يسكر عن الصلاة وادفع التضاد بين الآثار وامتنع شرب ما يسكر منها
وحل شرب ما لا يسكر منها ، ومنه عن ابن عباس قال حرمت الخمر لعينها والسكر
من كل شراب ، وعنه حرمت الخمر لعينها القليل منها والكثير والسكر من
كل شراب ، روى ذلك مسعر بن كدام وابو حنيفة وابن شبرمة والثوري
عن ابي عون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس ، ورواه شعبة عن مسعر بهذا
الاسناد فقال فيه والمسكر من كل شراب بخلاف ما رواه عنه وكيع وابو نعيم
وجريرو وثلاثة اولى بالحفظ من واحد مع ان شعبة كثيرا ما يحدث بالشئ على
ما يظن انه معناه وليس في الحقيقة معناه فيحول الحديث الى ضده كما في حديث
توريت الخال فقال فيه والخال وارث من لا وارث له يرث ماله ويعقل عنه ،
وانما هو يرث ماله ويفك عانيه كذلك رواه غيره من الرواة وسياق ومن
ذلك حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يتر غفر الرجل وحدث
هو به نهى عن التز غفر ، وهما مختلفان لان نهيه عن التز غفر يدخل فيه الرجال
والنساء بخلاف قوله نهى ان يتر غفر الرجل .

كتاب النكاح

فيه ستة وعشرون حديثا

٢٠

في نكاح اليتيمة

عن ابن الزبير انه سأل عائشة عن قوله تعالى (وان خفتم ان لا تقسطوا
في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) قالت يا ابن اختي هي اليتيمة

- في حجر وليها تشاركه في ماله فيعجبه ماله وجماله فيريد وليها ان يتزوجها بنير
 أن يقسط في صداقتها يعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا ان ينكحوهن الا ان
 يقسطوا لهن ويلتوا بن اعلى ستهن من الصداق وامروا ان ينكحوا من النساء
 سواهن قال عروة قالت عائشة ثم ان الناس استغثوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعد هذه الآية فانزل الله عز وجل (ويستفتونك في النساء) الى قوله •
 (وترغبون ان تنكحوهن) قالت والذي ذكر الله انه يتلى عليهم في الكتاب
 الآية الاولى التي فيها (وان خفتم الا تقسطوا) قالت عائشة وقول الله في
 الآية الانرى (وترغبون ان تنكحوهن) رغبة احدكم عن يتيمته التي تكون
 في حجره حين تكون قليلة المال والجمال فنهوا ان ينكحوا ما رغبوا فيهن
 الا بالقسط من اجل رغبهم عنهن وعن عائشة (وما يتلى عليكم في الكتاب في ١٠
 يتامى النساء) قالت هذا في اليتيمة تكون عند الرجل لعل ان تكون شريكته
 في المال وهو اولى بها فيرغب عنها لما لها ان ينكحها غيره (١) كراهية ان يشركه
 في مالها وعن ابن عباس مثل ما عن عائشة . فقها روينا عنها ما دل على اباحة
 تزويج اليتامى التي لا آباء لهن قبل بلوغهن للاولياء من انفسهم وغيرهم لا يقال
 انهن قد بلغت وسمين يتامى لقربهن منه محتجا في ذلك بما روى ابو هريرة عن ١٥
 النبي صلى الله عليه وسلم ان اليتيمة تستأمر في نفسها والاستأثار لا يمكن الا لمن
 قد بلغ فصح اطلاق اليتيم على من قد بلغ قبل ذلك لان القرينة في الآيتين دالة
 على ان المراد به غير البالغات لان فيها ان اولياء هن نهوا ان ينكحوهن الا ان
 ييلتوا بن اعلى ستهن من الصداق ولو كن بالنسب لكان امرهن في صداقهن
 اليهن قال تعالى (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم) الآية واذا كان ٢٠
 لهن ان يطبن به نفسا لازواجهن بعد وجوبها لهن عليهم كان طيب انفسهن بما
-
- (١) هكذا في الاصل وفي صحيح البخاري « فيرغب ان ينكحها ويكره ان
 زوجها رجلا فيشارك في ماله بما شرخته » .

يرضين به من الصدق في العقد اجوز فدل منع الله اياهم من ذلك انهن غير بالغات ، ويؤيده ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يتم بعد حلم .

فان قيل فامنى الاستئذان المأمور به في حديث ابى هريرة اذا لم يكن بالغات؟ قيل له يحتمل ان يكون المراد به المراهقات العارقات ما يصلحهن .
 المآلات الى الخير والنازعات عن السوء وعسى يكون من مثلها من حسن الاختيار ما لا يكون ممن بلغت وحيثئذ ينبغي لاوليائهن ان يستأسروهن اذا ارادوا تزويجهن قبل البلوغ وثبت بهذا جواز تزويج الاولياء اليتامى اللاتي لم يبلغن كما قاله من ذهب اليه من اهل العلم ودل عليه ما روى عن يزيد الازدي قال كنت عند علي بعد العصر اذ أتى برجل فقالوا وجدنا هذا في خربة بواد ومعه جارية مخضبة قيصها بالدم فقال له ويحك ما هذا الذي صنعت؟ قال اصلح الله امير المؤمنين كانت بنت عمى ویتمة في حجرى وهى غنية في المال وانارجل قد كبرت وليس لى مال فخشيت ان هى ادركت ما تدرك النساء ترغب عني فتزوجتها وهى تبكى فقال أتزوجته؟ فقا ئل من القوم عنده يقول لها قولى نعم وقا ئل يقول لها قولى لا فقالت نعم تزوجته فقال خذ بيد امرأتك .
 فدل ما كان من على رضي الله عنه على ان تأويل الآيتين كمثل ما تأولها عليه عائشة وابن عباس ، وفيه جواز انكاح الرجل نفسه موليته كما يقوله ابو حنيفة ومالك واصحابهما بخلاف من يقول لا يجوز أن يكون مزوجا من نفسه كما لا يكون باثما من نفسه . وفيه ايضا ان القول قول من اليه عقد الزوجية وهو قول ابى يوسف وعبد خلا لا أبى حنيفة حيث قال لا يقبل الابينة تقوم عليه .

في انكاح الاولياء

عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستأمر في نفسها واذنهما صحتها ، وروى عنه انه قال ليس للاب مع الشيب امر والبكر تستأمر واذنهما صحتها ، قوله الايم احق بنفسها من وليها

وليها يعم الأب وغيره من الأولياء ولهذا صرح في الحديث الثاني بذلك وفيه أن البكر لا يزوجه الأب حتى يستأمرها كما في الثيب فإن زوج الأب بنته البكر قبل استئذنها كان تاركاً لأمربه الرسول صلى الله عليه وسلم فيكون غير جائز عليها حتى ترضى وهو قول أبي حنيفة وسفيان وإسحاق وإمامنا وعن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجارية ينكحها أهلها أئتم أم لا؟ قال نعم تستأمر، قلت أنها تستحي فتسكت، قال فذلك إذا نها إذا هي سكت.

وعن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكح الثيب حتى تستأمر ولا البكر حتى تستأذن قالوا وكيف إذا؟ رسول الله قال الصمت. وعن عدى بن عدى الكندي عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثيب تعرب عن نفسها والبكر رضاها صحتها.

ففي هذه الآثار أن الأب بمنزلة غيره من الأولياء في تزويج البكر وتوقفه على رضاها، وروى عن ابن عباس أن رجلاً زوج ابنته البكر وهي كارهة فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فخيرها، لا يقال إن سفيان روى هذا الحديث عن أيوب عن عكرمة أن النبي صلى الله عليه وسلم فرق بين رجل وبين امرأته زوجها أبوها وهي كارهة وكانت ثيباً فظهر به فساد مته واستاده لأن حمل الأحاديث المتضادة ظاهراً على وجه يرفع التضاد أولى بحمل على أنها حديثان في حادثتين، أحدهما في بكر والآخرة ثيب فلا يتناقضان، واحتج بعض من ذهب إلى ما اخترناه بما روى جابر بن عبد الله أن رجلاً زوج ابنته وهي بكر بغير إذنها فأنت النبي صلى الله عليه وسلم ففرق بينهما، ولا يصح الاحتجاج به لأنه موقوف على عطاء بن أبي رباح ثم النظر بوجوب ارتفاع ولاية الأب عن البكر ببلوغها في بضعها كما يرتفع أمره في مالها ببلوغها، دل عليه قوله تعالى (فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه) فكذلك لا اعتراض للأب عليها فيما تطيب به نفسها وزوجها من صداقتها فكذلك لا اعتراض لها عليها في بضعها بزوجها من غير إذنها، وقوله تعالى

(ولكن نصف ما ترك ازواجكم) الآية حتى جواز وصا ياهن بعد الموت كالرجال ما قد دل على جوازه منهن قبله، وفي جواز ذلك منهن وارتقاع الابدى عنهن ما قد دل على ارتقاعها عنهن في ابضا عنهن، وما روى عن ابن عباس من قوله لا تنكح المرأة الا باذن ولي او السلطان. ليس بمخالف لحديثه في البكر والتمهيد لان الذي للمرأة من الحق في عقدنكاحها ان تأذن فيه لوليها وتولية ذلك فيكون العقد منه عليها بأمرها عقد امنها اياه على نفسها لان عقود الوكلاء في هذا مضافة الى آمرهم يقول الرجل افعلت كذا لما فعل بأمره، وحق الولي فيما قاله ابن عباس هو الذي جعلته المرأة اليه مما جعل لها ان تجعله اليه فليس له اعتراض فيه عليها، وبعض الناس جعل قول ابن عباس هذا سخا اذ لا يخالف ما قد اخذه عن النبي الا الى ما هو اولى منه بما قد اخذه عنه وليس ذلك كما توهمه، ١٠ وما روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نكح ميمونة وهو حرام وجعلت امرها الى العباس فأنكحها اياه يحتمل انكاح العباس اياها لأنه لم يكن احد من اوليائها حاضرا فعادت ولايتها الى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل ذلك الى العباس فعقد عليها، ويحتمل ان تكون هي وكلت العباس فعقد العباس عليها منه رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفي ذلك تجويز العقود للاشياء التي كانت الى غير من عقدها لاجازة من كانت اليه كما يقوله ابو حنيفة وما لك والثوري واصحابهم، وما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ارسل الى ام سلمة يخطبها فقالت ام سلمة مرحبا برسول الله ان في خلا لا ثلاثا، انا امرأة شديدة الغيرة وانا امرأة مصيبة وانا امرأة ليس هاهنا احد من اوليائي شاهد يزوجني، فضضب عمر فأتاها فقال انت تردين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا ابن الخطاب في كذا وكذا فأتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما ما ذكرت من غيرتك فاني ادعوا الله ان يذهبها عنك، وأما ما ذكرت من صبيتك فان الله سيكفيهم، وأما ما ذكرت من انه ليس احد من اوليائك شاهد فيزوجهك فانه ليس احد من اوليائك شاهد ولا غائب يكرهني، فقالت لا بنها زوج رسول الله

- رسول الله فزوجوه ، ليس في ترك الانكار من رسول الله صلى الله عليه وسلم على قولها ليس من اوليائي احد يزوجني ما يدل على اشتراط الولي للثيب مطلقا لما صحبنا عن ابن عباس في نفى الولي عن الثيب وانما نفى نفى عقد المرأة على نفسها وان كانت ثيبا حتى توليه غيرها من الرجال وكان الذي كان من ابنا عمرو ليس بولي لها لانه كان طفلا على معنى ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم من تزويج ميونة لانه عاد امرها حيثئذ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل لها ان تجعل الى من رأت جعلته الى ابنا ويحتمل ان تكون هي فعلت ذلك ابتداء فكان في قبول رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابنا امضاء منه له وهذا يدل على ان عقد الصبي بامر البالغين جائز كما يقوله ابو حنيفة واصحابه ، ودل على كونه صغيرا قولها ليس احد من اوليائي شاهد لان ابنا لو كان بالغاً لكان وليا لها لكونه ابنا وابن ابنا لا يقال ان الصبي لا امر له في نفسه فكيف يكون له امر في غيره وهو مذهب الشافعي ، لان امور الصبيان ليس كلا امر مطلقا ألا ترى ان الشافعي يغير الصبي السعي بين ابيه وامه المطلقة على ما روى حديثا في ذلك ولم يجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم له الخيار الا ولا اختياره حكم ، ثم لا خلاف في ان الصبي الغير العاقل اذا كان في يد من يدعى انه عبده ثم بلغ فدفع ذلك انه لا يفيد دفعه وهو عبد ولو كان يعبر عن نفسه الا انه غير بالغ وادعى الحرية ان القول قوله كما لو كان بالغاً فقد جعل بقوله حكم وهو غير بالغ ، ولقد قال مالك في وصية اليافع المراهق انها جائزة وروى في ذلك ما رواه ولم يجعل كلا وصية لعدم البلوغ ، وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بعبد الله بن جعفر وهو يبيع بعض ما يبيع الغلمان فقال ٢٠ بارك الله في صفقة يمينك ، فيحتمل انه كان يبعه باطلاق النبي صلى الله عليه وسلم ذلك له ودل ان له صفقة مدعاه بالبركة فيها وان لم يبلغ او باذن من اليه ذلك ثبت بما ذكرنا جواز عقود الصبيان الذين يعقلون بامر من اليه الولاية عليهم وجواز اطلاق من له العقد على نفسه ان يعقد عليه وان القول قول من اجازه .

في نكاح المحرم

روى عن ابان بن عثمان بن عفان قال سمعت ابي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب، ذهب بعض العلماء الى ان عدم الجواز لنفسه لا لغيره لاحرامه الذي هو فيه مما الجماع فيه عليه حرام وهو مذهب الشافعي وكثير من اهل الحجاز وما لك غير أنه قال عنه ابن وهب يفرق بينهما ويكون تطليقة وروى ابن القاسم عنه انه يفرق بينهما ويكون فسخاً، ويلزمه ازالة الملك المحترم من مالك البضع بغير ما يزول به من طلاق باختیار وذلك لان هذا العقد اما ان يوجب ملك البضع او لا فان كان فلامعنى اطلاق لا يريد به ماله، وإن لم يكن ملك امتنع الطلاق لعدم محله وكذلك انفسخ لانه يقتضى سابقة انعقاد معتبر وليس فليس، وقال بعض عمل النهى هو الكراهة لانه وسيلة الى الرقت المحرم في احرامه، ويدل عليه ما روى عن جابر بن زيد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم .

وما روى عن يزيد بن الاصم انه صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهي خالته وهو حلال لا تعارض روايته رواية ابن عباس ولا تقاربه وقد روى عن عائشة موافقتها لابن عباس من غير اضطراب عنهما في ذلك وكذلك ابو هريرة واقفهما .

فان قيل روى عن ابي رافع ان تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة كان وهو حلال، قلنا هذا الحديث رواه مطر الوراق عن ربيعة وقد رواه عن ربيعة من هو حافظ منه واثبت وهو الكلب بن انس حدث به عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن سليمان بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا رافع ورجلا من الانصار فزوجه ميمونة ابنة الحارث وهو بالمدينة قبل ان يخرج فعاد الحديث بذلك موقوفا على سليمان بن يسار بغير تهاوز عنه الى ابي رافع فخرج من ان يكون حجة لمن يحتاج به في هذا الباب .

- فان قيل قد روى عن يزيد عن ميمونة انها قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم بسرف ونحن حلالان بعد أن رج من مكة، فكان من الحجة عليه لمخالفته فيه إن ابن عباس أخبر أن تزويجه صلى الله عليه وسلم إياها كان قبل ذلك وهو محرم، وقد روى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان طلب أن يعرس بها بمكة فأبى عليه ذلك أهلها وقال فيما روى عطاء عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة ابنة الحارث وهو حرام فأقام بمكة ثلاثاً فأتاه حويطب بن عبد العزى في قمر من قريش في اليوم الثالث فقالوا إنه قد اتقضى اجلك فأخرج عطاء قال وما عليكم لو تركتموني فعرست بين أظهركم فصنعنا لكم طعاماً فغضرتوه، فقالوا لا حاجة لنا في طعامك فأخرج عطاء فخرج نبي الله صلى الله عليه وسلم وخرج بميمونة حتى عرس بها بسرف. ١٠
- ففيه أنه تزوجها في غير الوقت الذي ذكره مطر في حديثه أنه كان بالمدينة قبل أن يخرج، فان قيل أبين عن ميمونة وقت تزويجها.

- قيل له نعم لما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل امرها إلى العباس فزوجها إياه فيحتمل أنه ذهب عنها الوقت الذي عقد عليها عند ما فوضت إلى العباس امرها فلم تشعر إلا في الوقت الذي بنى بها فيه وعلمه ابن عباس ١٥
- لحضوره وغيبته عنه، فان قيل ففي خبر عثمان انتهى فكيف يجوز فيما علم منه صلى الله عليه وسلم الإباحة فيه.

- قيل إن عثمان لم يذكر في حديثه من أمر ميمونة شيئاً وما ذكره فيه عنه يجوز أن يكون معمه منه قبل ذلك أو بعده فكان مراده به غيره من أمته إذا هو بخلافهم إذا هو صلى الله عليه وسلم كان محفوظاً ما لكالاربه ولم يكن ٢٠
- غيره من أمته كذلك فتهاهم عنه لخوفه عليهم ما يخاف عليهم من مثله وفعله صلى الله عليه وسلم إذ لم يخف على نفسه من ذلك وليس فيه أن عقد التزويج إذا وقع كان غير جائز، وما يؤكده البيوع بعد النداء يوم الجمعة لم يطل مع نهي الله عز وجل عنه فأنهى عن نكاح المحرم كذلك، وتقول لما لك والشافعي

ان بيع الطاهر للبائى منهى عنه وهو جائز ان وجد بلا خلاف فلا يلزم من النهى الفساد فلا ينكر أن يكون التهى عن فكاح المحرم كذلك مع ما ذكرناه من مالك من تفريقه بطلاق او فسخ ولا يكون ذلك الا في عقد تعدت لانه لا يقع في تزويج باطل طلاق ولا فسخ والنظر الصحيح يقتضى تجوز التزويج لا تارايها اسبابا تمنع من الجماع منها الاحرام والصيام ومنها الاعتكاف ولا تمنع من التزويج فكذلك الاحرام وان كان مكرها .

ولا يقال ان القبلة غير ممنوعة في الصيام وممنوعة في الاحرام ، لان الحجة بالاعتكاف عليه قائمة ، فان قيل روى عن ابن عمر الكراهة وعن عمر وزيد انها ردان تكاسى عمر مين قالى قول من خالفت ذلك ؟ قيل له ذلك الى قول عبد الله بن مسعود وابن عباس وانس بن مالك فقد روى عن جميعهم اجازة ذلك .

في الصداق والوفاء بالشرط

روى عمر وبن شبيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة انكحت على صداق او حياء او عدة قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن اعصمه واحق ما اكرم عليه الرجل ابنته او اخته العصمة ههنا العقد ومنه (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) اى لا تحبسوهن زوجات لكم واطلقوهن فقول له بعد عصمة النكاح اى بعد عقده فهو لمن اعصمه اى لمن فعل له يقال اعصمت فلانا اذا جعلت له شيئا يعتمد به اى يلجأ اليه وينفى به عن اطلب مثله ، فيه ان ولى المرأة قد يعطى او يوعد بشئ ليكون ادعى الى اجابة التزويج الذى يلتزمه الخاطب فلا يطيب له شئ من اذ لك اذا كانت انما قصد اليه بذلك للتزويج المتتم منه فكانت المرأة اولى بذلك منه لانه الذى يملك بضعها (١) فالعوض ينفى ان لاتملكه الا المرأة دون من سواها ومثل ذلك ما روى انه قال صلى الله عليه وسلم لا ين

التيبة لما رجع من الولاية على الصدقة فقال هذا لكم وهذا اهدى لي: أفلا حلس في بيت أبيه أو في بيت أمه ينتظر هل تأتيه هديته، فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم الهدية إليه إلى السبب الذي أهديت إليه من أجله وهي الولاية التي يتولاهما، وكذا رد الحباء والعدة إلى السبب الذي من أجله كانا وهو البضع بفعلها للرأفة دون الولي إذ كان الذي يتمس منه لغيره لاله وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن أعصمه لأنه قد صار له سبباً يجب أن يكرم عليه كما قيل في الحديث وأحق ما يكرم عليه الرجل اخته أو ابنته فلما استحق الأكرام كان له ما أكرم به لذلك بخلاف ما قيل النكاح فإنه ليس له سبب يستحق بها الأكرام فلم يطلب له ما أكرم به بل يطيب لمن أكرم به لأجله.

- وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن أحق ما وفيت به من الشروط ما احتملت به الفروج. المراد به والله أعلم من الصداق الواجب بقوله (وأتوا النساء صدقاتهن نحلة) وقونه (وأتيتن أحداهن قنطاراً) الآية جعل أخذه من حيث لا ينبغي أخذه منهن بهتاناً وإنما ثم قال (وقد أفضى بعضكم إلى بعض) الأفضاء الجماع الذي كان بينهم، والميثاق هو العقد الذي كان فيه إحلل الفروج ومن حسن المعاشرة بقوله (وعاشروهن بالمعروف) والنفقة والكسوة بالسنة قال صلى الله عليه وسلم في خطبة حجة الوداع وإن من حقهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وما أشبه ذلك مما اشترطه الآدميون بعضهم على بعض كله واجب وقاؤه لا سيما في إباحة ما في انتهاكه حرمة الحدود التي في بعضها اتلاف النفس وما جعله مع الإباحة سبباً للودة والرحمة

٢٠

في مقدار الصداق

روى عن عمر بن الخطاب قال ما ساق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى واحدة من أزواجه ولا بناته أكثر من اثني عشر أوقية، وروى عنه أنه

قال لا تغلوا صدق النساء فانها لو كانت مكرمة في الدنيا او تقوى عند الله كان
اولاكم بها النبي صلى الله عليه وسلم ما زوج شيئا من بناته ولا تزوج امرأة
من نسائه افضل من اثني عشر اوقية الا وان احدكم يغلي بصدق امرأته حتى
يبقى لها عداوة في نفسه فيقول لقد كلفت اليك علقا القربة - وقال عرق القربة .
٥ . اراد عمر بنهي عن مغالاة الصداق فيمن يستحق من النساء صداق مثله من
نسائه على الا زواج ان يكون وسطا لا شططا ، ومثله ما روى عن ابن ابي
حدر د قال انيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اسأله في صداق فقال كم
اصدقت قلت ما اتى درهم قال لو كنتم تعرفون من بطعان ما زدتكم ، وعن
ابي هريرة قال رجل يا رسول الله تزوجت امرأة او خطبت امرأة وذكر
١٠ . امرأة قال انظر اليها فان في عيون الانصار شيئا قال كم اصدقها قال ثمان اواق
قال لو كان احدكم ينعت من الجليل ما زاد ، وكانت اصدقة من لم ينكر عليه
ما اصدق منها ما روى عن ابي هريرة قال كان صداقنا اذ كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم فينا عشر اواق وطبق بين يديه وذلك اربعاثة وما روى
ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة على نواة من ذهب فقال له انني صلى الله
١٥ . عليه وسلم اولم ولوبشة ، والحق ان الانكار على من زاد على المقدار الذي
يناسب حاله وحالها لانه من الاسراف المذموم لاعتن مطلق الزيادة فانها
مباح وسئلت عائشة عن صداق النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ثنتا عشرة اوقية
ونش قالت وانش نصف اوقية وكان عمر على ما كان عليه بما ذكرناه عنه
حتى احيى عليه في ابا حة اغلاء الامة ، روى عنه انه خطب الناس فحمد الله
٢٠ . واثنى عليه ثم قال لا تغلوا في صداق النساء فانه لا يبلغني عن احد ساق اكثر
من شيء ساقه نبي الله صلى الله عليه وسلم اوسبق اليه الا جعلت فضل ذلك في بيت المال
ثم نزل فعرضت له امرأة من قريش فقالت يا امير المؤمنين كتاب الله احق
ان يتبع او قولك؟ بل كتاب الله ، ثم ذلك؟ قالت انك نهيت الناس ان
يغالوا في صداق النساء والله يقول (وآتيتهم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه

- شيئا) فقال عمر لكل احد افقه من عمر مرتين او ثلاثا ثم رجس الى المنبر فقال اني كنت نهيتكم ان تغالوا في صداق النساء فليقل رجل في ماله ماشاء ثم تزوج ام كلثوم بنت علي واصدقها اربعين الفا. وقد روى عن ام حبيبة انها كانت تحت عبدة بن جحش وكان رجل الى النجاشي فمات وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بارض الحبشة زوجها اياه النجاشي وامهرها اربعة آلاف من عنده وبعث بها الى النبي صلى الله عليه وسلم مع شرحبيل ابن حسنة وجهازا كله من عند النجاشي ولم يرسل اليها النبي صلى الله عليه وسلم بشيء وكان مهر ازوج النبي صلى الله عليه وسلم اربعة ادرهم وفي ترك انكار النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي دليل على اباحة كثير الاصدقة وقليلها.

١٠

في المفوضة

- روى ان عبدة بن مسعود اتي اليه في امرأة توفي عنها زوجها ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها فرددوا اليه فلم يفتهم فلم يزالوا به حتى قال اني سأقول برأيي لها صدقة نساها لاوكس ولا شطط وعليها العدة ولها الميراث
- ١٠ فقام معقل بن سنان فشهد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في بروع بنت واشق بمثل ما قضيت ففرح عبدة الله، وخرجه من طرق كثيرة في بعضها فقام الجراح وابوسنان فشهدا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى به في بروع الاشجعية وكان زوجها هلال بن مروان، وفي بعضها لها صداق مثلها، وفي بعضها انه رددهم شهرا، وفيه انه قال ان يك صوابا فمن الله وان يك خطأ فني.
- ٢٠ فيه جواز التزويج بغير تسمية مهر كما يقوله ابو حنيفة والثوري واصحاب ابى حنيفة والشافعي خلا لما لك فانه يفسخ في حال حياتها، وكتاب الله حجة لهم قال تعالى (لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تعرضوهن لفريضة) ولا يقع الطلاق الا في تزويج صحيح وكذا السنة وكذا ادليل الاجماع فانه لا خلاف

ان الميراث واجب للباقي منها ولا ميراث الا في تزويج صحيح وأجمعوا انه اذا دخل ما لم يفسخ والدخول لا يصلح العقد القاسد فلم ان التزويج يقوم بنفسه لا بالصداق ثم وجدنا الصحابة قد اجمعوا على صحة العقد اذا وقع كذلك وعلى وجوب الميراث فيه واختلفوا في وجوب الصداق بعد الموت فقال بعضهم لما الصداق على الزوج ان كان حي او في تركته ان كان ميتا منهم ابن مسعود ، وقال بعضهم لا صداق لها ، منهم على وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت ، والقياس يوجب لها الصداق لانه تابع للعدة فلا يجب لها كاملا الا حيث تجب عليها العدة ، ألا ترى انه يجب بعد الدخول سمي او لم يسم في الموت والطلاق كما تجب العدة ولا يجب قبل الدخول في الطلاق الا نصفه ان سمي فوجب ان يجب جميعه في الموت قبل الدخول سمي او لم يسم كما تجب العدة فيه ، قيل والصحيح عن مالك ان نكاح التفويض جائز انما خلافة في التزويج على ان لا صداق لها .

ثم ما في الحديث من القضاء لها بصداق نسائها - المعقول انهن نساء عشيرتها ألا ترى الى قوله تعالى (قل تعالوا ندع ابناءنا وابناؤكم ونساءنا ونساءكم) فكان اولئك النساء هن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ونساء من دعى الى المباحة لامن سواهن فكذلك نساء المرأة المرجوع الى صداقتهن فيما يجب لها فيه صداق مثلها ، وهذا معنى قول ابي حنيفة واصحابه والشافعي ، وقال ابن ابي ليلى هن اللاتي من قبل ابيها عاتتها من الاب والام او من الاب واخواتها الاعيانة والعلانية وخالاتها ، وقال مالك امتاها في منصبها وحملها ، والذي دل عليه الحديث اولى ما قيل في ذلك وادحالات في ذلك لا معنى له اذ قد تكون المرأة من قريش وخالاتها اماء ، وقول مالك هو الذي يقع في القلوب قبوله اول ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يخالفه واعتبرناه فوجدنا فيه مراعاة احوال المرأة التي يرغب فيها من اجلها وهي جمالها وعقلها وكذا ما يرغب فيها لاجله من حسنها وبيتها التي هي منها وآباؤها الذين يرغب فيها من اجلهم واذا اعتبر في الحيف نسائها الذي قد تختلف فيه

المرأة وامها واختها كان اعتبار ذلك في الصداق اولى واخرى ، قال القاضي واعتبار مالك بصداق اخواتها وعما تھا اذا كن مثلها في العقل والجمال والمال فان كان ابو حنيفة والشافعي يخالفانه في ذلك ويوجبان لها صداق مثل نساها وان كن على خلاف حالها في العقل والجمال والمال فهو بعيد خارج عن السنة.

في نكاح الموهوبة

- روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءته امرأة فقالت يا رسول الله اني قد وهبت نفسي لك فقامت قيا ما طويلا فقام رجل فقال يا رسول الله زوجنيها ان لم تكن لك بها حاجة - الحديث ، الى قوله - قد زوجتكها بما معك من القرآن ، في غير رواية مالك لهذا الحديث زيادة تقتضي التفويض الى النبي عليه الصلاة والسلام في ان يزوجه بمن رأى ولذا زوجها من السائل دون ان يستأمرها في ذلك وهو ما روى انها قالت اني قد وهبت نفسي لك يا رسول الله فريها رأيك . وفيها خاطبت به هذه المرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطلاقها له وتزويجه اياها من غيره بذلك ما قد استعمله اهل العلم في المضارب الممنوع من دفع المال الى غيره الا ان يقول له اصمل فيه برأيك فيعمل محله ويعمل فيه ما كان يعمل فيه رب المال ويكون له من ربحه ما يجعله له منه . وعن هشام بن عروة عن ابيه قال كان يقال ان خولة ابنة حكيم وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وكانت من المهاجرات الاولى قالت عائشة كنت اذا ذكرت قلت اني لأستحي امرأة وهبت نفسها لرجل بغير مهر ، وكانت من اعير النساء ومها نزلت (ترجي من تشاء - ونحن نتؤوى اليك من تشاء) قلت يا رسول الله ان ربك ليسارع في هواك وفيما روى عنه عن عائشة انها كانت تقول ما تستحي امرأة تهب نفسها لرجل ، حتى انزل الله (ترجي من تشاء) الآيات الثلاث قلت ان ربك ليسارع في هواك. اذا وهبت المرأة نفسها لرجل وتملكه بضعها وقبل ذلك منها بحضور من شهود بذلك كان تزويجا فان سمي لها مهر اكان لها ما سمي والا فلها مهر مثلها وان

طلقها قبل الدخول بها كانت المتعة لها عليه وهو قول أبي حنيفة وسفيان الثوري
 وسائر أصحاب الإمام ، وعن بعضهم إذا وهب ابنته الصغيرة لرجل ليحضنها
 أو ليكفلها على وجه النظر لها كان جائزا وإن وهبها بصدق ذكره كان ذلك
 نكاحا إذا أراد بالهبة النكاح ومن قال بذلك عبد الرحمن بن القاسم على معاني
 قول مالك ، وعن بعض العلماء أن النكاح لا ينعقد إلا بلفظ النكاح والتزويج
 وهو قول الشافعي ، فنظرنا فيما اختلفوا فيه فوجدنا قوله تعالى (وامرأة مؤمنة
 أنت وهبت نفسها للنبي) الآية بفعل الله تعالى تلك الهبة للنبي عليه الصلاة
 والسلام نكاحا ثم اعقب ذلك بقوله (خالصة لك) فاحتمل أن يكون الخلوص
 يجعل الهبة نكاحا خاصة ويعتزل أن يكون الخلوص في جعل الهبة له نكاحا بلا
 صداق كذهب أبي حنيفة والثوري وابن القاسم على معاني قول مالك والآية
 على عمومها له ولغيره إلا ما اجمع عليه من التخصيص منها وذلك كون الهبة
 أنكاحا بلا صداق وقول الشافعي بأن النكاح لا يكون إلا بإسماه الله تعالى به
 وهو النكاح والتزويج يقال له بأن الله تعالى ذكر في كتابه الطلاق والسراح
 والفراق وبالاجماع لا يخص الطلاق بين دون ما سواه من مما هو في معناه
 كالخلع والبرية والخلية والبائن والبتة والحرام ثم هبة الزوج أمر أنه لنفسها
 إذا أراد بذلك الطلاق يقوم مقام الطلاق منه لها فكذلك هبتها بضعها له يكون
 ذلك كالنكاح الذي تعقده له على بضعها فتكون الهبة في كل واحد منهما لصاحبه
 في حكم التملك يكون نكاحا يملك به الرجل امرأته ويكون طلاقا يملك به المرأة
 نفسها وشئ سعيدي بن المسيب عن رجل بشر بجدية فقال له رجل من القوم
 هبها لي وهبها له فقال سعيدي لم تحل الهبة لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأوصدتها سوطا لحلت له يعني لو سمي لها مهر في تلك الهبة ولو سوطا لحلت له
 فدل ذلك أن الهبة إلى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اختص بها كانت
 عنده على الهبة التي لأصداق عليه فيها وإن من سواه في الهبة يكون بها نكاحا بصدق
 كما يجب عليه في تزويج أو وقع بلا صداق ذكر فيه ، وفي حديث عائشة أني

لا يستحي، امرأة تهب نفسها لرجل بغير مهر لم تقصد بذلك الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بل عمت به الرجال اذ كان ذلك نرج مخرج النكرة فقيه ما دل على ان الخصوصية انما كانت في كونها زوجة للنبي صلى الله عليه وسلم بلا صداق وان الهبة تكون تزويجا لغير النبي صلى الله عليه وسلم غير أنها تكون لغيره تزويجا بصداق يجب معها. وماروى عن ابن عباس لم تكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها له. ليس فيها ما يعارض ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اتى بالحنونية قال لها هي لى نفسك فقالت وهل تهب الملكة نفسها للسوقة فاهوى بيده انها فقالت اعوذ بالله منك فقال قد عدت بماذا ثم نرج قال يا ابا اسيد اكسهار از قيتين وألحقها باهلها لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن دخوله على تلك المرأة الا وهى زوجة له قبل ذلك وعلى ذلك جاء ابو اسيد بها وكان قوله لها بعد ذلك هي لى نفسك على معنى ملكيني نفسك لا على استئذان تزويج يعقده عليها وكيف يظن ذلك وفي شرعه حرمة الخلوة بالاجنبية ، يؤيده انه صلى الله عليه وسلم نرج عنها على الطلاق منه لها والفرق منه اياها ولا يكون ذلك الا عن تقدم تزويجها اياها .

في اجابة الدعوة

روى عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الطعام طعام الوليمة يدعى اليه الاغنياء ويترك الفقراء ومن لم يأت الدعوة فقد عصى الله ورسوله ، الاطعمة اصناف ومنها الوليمة ومنها الخرس وهو اطعام عند الولادة ، ومنها طعام الاعذار وهو ما يطعم عند الختان ، ومنها طعام الوكيرة من الوكر وهو ما يطعم اذا بنى دارا او اشتراها ، ومنها طعام النعيمة عند القدوم من سفره ، ومنها طعام المضيمة وهو طعام المأتم ، ومنها طعام المأدبة وهو طعام الدعوة ، والدعوة المرادة في الحديث هي الوليمة فقط بذكر ما وصفت به وانما افترقت الوليمة من غيرها في وجوب الاتيان اليها لقول رسول الله

صلى الله عليه وسلم لابد للعرس من وليمة ، وقوله لعبد الرحمن اولم ولوبشاة ،
 ولقوله الوليمة حتى والثاني معروف والثالث سمعة ورتاء ، ففى اول يوم عهود
 عليها اهلها وفى اثنائى معروف لأنه قد يصل اليها من عسى ان يكون قد وصل
 اليها فى اليوم الثانى ولم يصل اليها فى اليوم الاول ، وفى الثالث رتاء وسمعة فمن
 دعى الى الحق يجب عليه الاجابة ومن دعى الى المعروف فله ان يجيب ومن
 دعى الى الرتاء فله ان لا يجيب فعلم ان من الاطعمة التى يدعى اليها ما للدعو
 اليه ان لا يأتية وماروى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
 دعا احدكم اخاه لحق فليأته لدعوة عرس او نحوه . يحتمل ان يكون قوله لدعوة
 عرس ونحوه ليس من كلامه صلى الله عليه وسلم يؤيده ان مداره على ابن
 عمر وليس فيه هذه الزيادة وانما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجيبوا
 ١٠ الدعوة اذا دعيت لها .

فاحتمل ان تكون تلك الدعوة المرادة فى هذه الآثار هي
 الوليمة المذكورة فتتفق الآثار كلها ويؤيد ذلك ايضا ما روى ابن عمر أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دعى احدكم الى الوليمة فليأتها ،
 ١٥ وحديث جابر مرفوعا اذا دعى احدكم فليجب فان شاء اطعم وان شاء ترك
 محتمل ايضا ان يراد به طعام الوليمة لا ما سواه ، وقد روى ان عثمان بن
 ابي العاصى دعى الى ختان فأبى ان يجيب وقال كتنا على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لانا فى الختان ولاندعى اليه فدل ان على الطعام الذى كانوا
 يأثونه فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو طعام خاص ولما كان طعام
 ٢٠ الوليمة مأثورا به كان من دعى اليه مأثورا باجابتة وغيره غير مأثور به
 فكان من دعى اليه غير مأثورا بآتيانه ، واما ما روى عبد الرحمن بن زياد
 المعافى عن ابيه انه ضمهم وابا ايوب الانصارى مرسى فى البحر فلما حضر
 غداؤنا ارسلنا الى ابي ايوب الانصارى الى اهل مركبه فقال دعوتى وانا
 صائم فكان من الحق على ان اجيبكم انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

- يقول للمسلم على أخيه المسلم ست خصال إذا دعاه أن يجيبه وإذا لقيه أن يسلم وإذا عطس شتمته وإن عطس يسقيه وإذا مرض أن يعوده وإذا مات أن يحضره وإذا استنصح نصحه، فيحتمل أن يكون في ذلك كما ذكر ويكون الاحسن بالمدعو أن لا يتخلف عنه ويكون حضور بعضهم مسقطا لما على غيرهم منه كحضور الجنازة ويحتمل أن يكون ذلك على ما يجب على الناس في أسفارهم مع اخوانهم من الزيادة في برهم والأنبساط إليهم والجلود عليهم أكثر مما في الحضر وما ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون إرادته إجابة دعوة الوليمة لا غير فلم يبق لنا في شيء مما روينا وجوب اتيانه من الطعام المدعو إليه غير طعام الوليمة.

١٠ في ما يوجب ترك حضورها

- روى عن عائشة رضي الله عنها أن جبريل احتبس عن النبي عليه السلام ثم أتاه فقال ما حبسك؟ قال جروني بيتك فنظر فإذا جرو تحت السرير فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم فأخرج، وفي غير هذا الحديث أن جبريل قد كان تقدم وعده للنبي عليه السلام أن يأتيه في ساعة فاحتبس عنه فيها، ثم كان منه الكلام المذكور وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما ذهبت الساعة التي وعده جبريل أن يأتيه فيها، خرج فإذا جبريل واقف على الباب فقال ما منعك أن تدخل البيت؟ قال إن في البيت كلبا وأنا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة فأمر صلى الله عليه وسلم بالكلب فأخرج ثم أمرا بالكلاب أن تقتل. ووعده جبريل لا يمكن الخلف فيه وإنما منعت الشريعة إياه عن الدخول فيه فكان ذلك بالشريعة مستثنى من وعده معنى فقل ذلك من يعد الرجل بالجلوس عنده في منزله لأمر ويكون ٢٠ في ذلك الوقت في منزله ما تمنعه الشريعة من دخوله من شرب نهر أو مسواه من المعاصي التي لا تبيح الشريعة حضورها فلا يدخل في تحلقه ذلك في حكم من وعد فأخلف، وسئل النخعي عن يعد رجلا أن ينتظره متى ينتظره

قال إلى ان يحضر وقت صلاة ، فهذا مثل ما ذهبنا اليه ، ومثله من الفقه من يدعى الى الويلية فيأتيها فيجد فيها لحوالو وجده في غير ما لم يصح له الجلوس فيها قال بعضهم لا يضره الجلوس لانه جلوس لما اقد امر به وان كان علم قبل الحضور لا يمتنع من الحضور اذ كانت مما امر به وهو قول ابي حنيفة وابي يوسف ، وعن محمد خلاف ذلك وهو الاولى ، لان المأمور به اتباع السنة والسنة تنهى عن مثل هذا قالنهي الذي فيها مستثنى من الامر الذي أمر به فيها معنى واحتج لها بما روى عن نافع قال كنت مع ابن عمر فسمع صوت زمارة راع فوضع اصبعيه في اذنيه وعدل عن الطريق ثم قال هل تسمع شيئاً؟ قلت ما اسمع شيئاً، ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا ، فكما امتنع صلى الله عليه وسلم ان يدخل اذنه شيء من الصوت المكروه وان كان في طريق له الاختيار في سلوكها فكذلك القعود مباح طراً عليه فيه امر مكروه فلا يمتنع من القعود عند سماع ما نهى عن سماعه ولقائل ان يقول بينهما فرق لان المرور بالطريق ليس بفرض عليه بل يفعله اختياراً والاختيار لا يخالطه نهى وهنا الحضور فرض عليه فاحتمل ان يكون الطارى لا يدفع فرضه فكان الذي دل على رفض فرضه عنه هو ما في الحديث الذي ذكرناه ، لا ما في هذا الحديث .

في من لا يجوز الجمع بينهما

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يجمع بين العمة والخالة وبين الخاليتين وبين العمتين ، ما في هذا الحديث من النهى عن الجمع موافق لما روى عنه من نهيه عن الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها لان كل واحدة منهما لو كانت رجلاً لم يحل له التزوج بالانثى فلم يصلح ان يجمع بينهما بتزويج ، وذهب بعض الى ان معنى الجمع بين العمتين وبين الخاليتين انما كان لان احدهما سميت باسم الانثى المجاورة كما قيل العمران لأبي بكر وعمر ولا يحمل الكلام على هذا الا عند الضرورة اليه ولا ضرورة ، وقد روى

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى ان تنكح المرأة على عمتها او على خالتها ونهى ان تنكح على ابنة اخيها أو ابنة اختها نهى ان تنكح الكبرى على الصغرى أو الصغرى على الكبرى ومعنى ذلك عندنا والله اعلم على الكبرى وعلى الصغرى في النسب كما قيل في الولاء الولاء للكبر، يراد بذلك الكبر في النسب.

في القسم بين الزوجات

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله عند قسمه بين ازواجه باعدل بينهما : اللهم ان هذه قسمتي فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا املك، هذا على جهة الاشفاق والرهبة مما يسبق الى قلبه مما قد يستطيع رده عنه مع قربته من غلبته عليه من ميله الى بعضهن اكثر من غيرهن كما علم حصينا الخزاعي ان يدعوه الله ان يغفر له ما أخطأ وما تعمد، مع ان الخطأ غير مأخوذ به لما خاف عليه ان يكون لقربه مما تعمد، وكفى مما يلزمه في العدل بين نسائه ما في كتاب الله من قوله تعالى (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء) الآية وروى مرفوعا من كانت له زوجتان فقال مع احدهما على الاخرى جاء يوم القيامة وأحد شقيه ماثل أو قال ساقط .

في ما احل له من النساء

- روى عن عائشة وام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى احل له من النساء ما شاء بقوله تعالى (تربى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء) . ان الله تعالى قصره على ازواجه اللاتي اخترن الله ورسوله والدار الآخرة وحرّم عليه ان يزوج سواهن ثم اباح بقوله تعالى (تؤوى اليك من تشاء) ليشكره قصر نفسه عليهن اختيارا الى أن مات بعد أن كان واجبا عليه بقوله تعالى (لا يحل لك النساء من بعد) الآية وبطل قول من قال ان المحرمات ذوات المحارم لذكرها عقيب المحلات له من بنات عمه وعماته وخانه وخالاته وان له ان يزوج سواهن من شاء لا نه يردّه قول عائشة

وام سلبية لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل له من النساء ما شاء
اذ لا يصح ان يحل له ذوات المحارم، وكذلك بطل قول من قال ان المحرمات
عليه اليهوديات والنصرانيات استدلالا بنعت المحلات له بالهجرة والايمان
لانه لو حل الكتابيات له لعدن أمهات المؤمنين، وقيل المحرمات عليه بالآية
المذكورة من ليس منهن من ذوات رحمه استدلالا بقوله (وبنات عمك
وبنات عماتك وبناات خالك وبناات خالاتك) وهو فاسد لانه لو كان كذلك
لم يكن من ازواجه من يخرج عن هذه الصفة وقد خرج عنها زينب وجويرة
وميمونة لانهن غير قرشيات وليس لهن منه صلى الله عليه وسلم ارحام من قبل
امهاته، وصفية لانها ليست من قريش ولا من العرب وانما هي من أهل
الكتاب، وعن عطاء قال شهدت جنازة ميمونة مع ابن عباس فقال هذه
زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تزعموها وارفقوا بها فانه كان
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع وكان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة
والتي لا يقسم لها صفية، الحق ان المرأة التي لم يقسم لها سودة لاصفية يدل
عليه ما روى عن ابن عباس قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده
تسع نسوة يقسم لهن الاسودة قاتها وهبت يومها وليتها لما نشئة، وكانت
ذلك بطيب نفسها اذ كان من سنته العدل بين نساؤه وتحذيره أمته خلاف ذلك.

في العزل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من كراهيته عزل الماء عن محله في
العشرة الاشياء التي كان يكرها على ما جاء في حديث ابن مسعود، وفيما
روت عائشة عن جذامة قالت ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم العزل
فقال ذلك الوأد الحصى - جذامة بالذال المعجمة وقيل بالمهمله، وروى عن أبي
سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه رجل فقال يا رسول الله
ان عندي جارية وانا اعزل عنها وانا اكره ان يحل وأشتهى ما يشتهي الرجال
وان اليهود يقولون هي المؤودة الصغرى، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كذبت

كذبت يهود لو أن الله أراد أن يخلقه لم تستطع أن تصرفه .

- وذكره من طرق في بعضها لما احببنا سبي خير سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل قال ليس من كل الماء يكون الولد وإذا أراد الله عز وجل أن يخلق شيئا لم يمنعه شيء ، يحتمل أن يكون المذكور في رواية جذامة على ما كان عليه من الاتقاء بشرائع من قبلنا ما لم يحدث لذلك ناسخ .
ولعله قد كاشفهم عن ذلك كشفًا هو في كتابهم فكذبوا كما فعلوا في آية الرجم ثم اعلم الله تعالى بكذبهم فاعلم بذلك امته وابعاح العزل على ما في حديث أبي سعيد ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله أن يخلق شيئا لم يمنعه شيء .
يعنى أن الله تعالى بلطف قدرته إذا شاء خلق الولد يوصل إلى الرحم من النطفة مع العزل ما يكون منه ولد ، وإن لم يشأ لم يكن ولد وإن وصل الماء .
كله إلى الرحم فالولد مخلوق بالقدرة عزل أولم يعزل ، وذهب قوم إلى أن في النطفة روحا فكان العزل اتلافًا للروح فجعله وأدا ولكن الله تعالى قد أوضح الوقت الذي يكون فيه الحياة في المخلوق من النطفة بقوله (ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) قبل ذلك مائة فيها روح لأنه ميت كسائر الأشياء التي لا حياة لها يؤيده أنه لما اختلف الصحابة فيه فقال عمر قد اختلفتم واتم أهل بدر الاختيار فكيف بالناس بعدكم فتناجى رجلان فقال ما هذه المناجاة ؟ فقال إن اليهود تزعم أنها المؤودة الصغرى فقال على أنها لا تكون مؤودة حتى تمر بآثار السبع في (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين) الآية فوجب عمر من قوله وقال جزاك الله خيرا ، وروى هذا عن ابن عباس أيضا .

٢٠

في آتيان دبر النساء

روى عن ابن عمر أن رجلا أتى امرأة في دبرها فوجد من ذلك في نفسه وجدا شديدا فأرسل الله (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم إلى شتيم) وعن أبي سعيد أن رجلا اصاب امرأته في دبرها فانكر الناس ذلك عليه

فأنزل الله تعالى (نساؤكم حرث لكم) الآية استدل قوم بهذا على الإباحة ولكن تأملنا ما روى عن جابر بن عبد الله أن اليهود قالوا من أتى امرأة في فرجها من دبرها خرج الولد أحول فأنزل الله (نساؤكم حرث لكم) وعنده أن اليهود قالت إذا نكح الرجل امرأة مجيبة خرج ولدها أحول فأنزلت إلى قوله (إني شئتم) أن شئت مجيبة وإن شئت غير مجيبة إذا كان ذلك في صمام واحد، وروى عنه أن اليهود قالوا للسليبين من أتى امرأته وهي مدبرة جاء ولده أحول فأنزل الله (نساؤكم حرث لكم) فأتوا حرثكم إني شئتم) مقابلة ومدبرة ما كان في الفرج. فكان في هذه الآثار توقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن ما في هذه الآية مما اطلق للناس هو الفرج لا غير، وصار ١٠. الأوطى في الدبر محظورا، وقيل في سبب نزولها غير ما ذكر على ما روى عن ابن عباس أنه قال جاء عمر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت، قال وما أهلكك؟ قال حولت رحلى الباردة فلم ير عليه شيئا فأوحى الله إليه هذه الآية (إني شئتم) أقبل وأدبر واتق الدبر والحليضة.

وعن ابن عباس أن ناسا من حبيرو أتوا النبي صلى الله عليه وسلم يسئلونه عن النساء فأنزل الله تعالى (نساؤكم حرث لكم) فأتوا حرثكم إني شئتم) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتبا مقبلة ومدبرة إذا كان في الفرج وعن ابن عباس أنه حمل الآية على خلاف ما ذكرنا على ما روى زائدة قال سألت ابن عباس عن العزل فقال قد أكثرتم فإن كان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيئا فهو كما قال وإن لم يكن قال فيه ما أنا أقول (نساؤكم حرث لكم) الآية فإن شئتم فاعزلوا وإن شئتم فلا تعزلوا أي ذلك شئتم فعلنم فلابأس. ٢٠.

وقيل لنافع قد كثرت القول عنك أنك تقول عن ابن عمر أنه أفتى أن تؤذى النساء في أديارهن فقال نافع كذبوا على ولكن ابن عمر عرض المصحف وأنا عنده حتى بلغ (نساؤكم حرث لكم) الآية فقال يا نافع هل تعلم منها شيئا قلت لا، قال أنا كما حشر قريش نجيبي النساء فلما دخلنا المدينة وكعجا نساء

الأنصار أوردنا منهم مثل الذي كنا نريد فاذا هن قد ذكر هن ذلك واعظمته
 فانزل الله تعالى (نساءكم حرث لكم) الآية وما روى ان سعيد بن يسار سأل
 ابن عمر عن ذلك فقال لا بأس ، لا يكاد يصح لانه روى ان سعيدا قال لابن عمر
 ما تقول في الجوارى أيمض لهن؟ قال وما التحميض؟ فذكر الدبر فقال وهل
 يفعل ذلك احد من المسلمين .

- وروى عن عبدالله بن حسن انه سأل سالم بن عبدالله ان يحدثه بحديث
 نافع عن ابن عمر أنه كان لا يرى بأسا باتيان النساء في أديارهن ، فقال سالم كذب
 العبد أو أخطأ انما قال لا بأس ان يؤتين فروجهن من اديارهن وروى مرفوعا
 من ابي امرأة حائضا او امرأة في دبرها أو كاهنا فقد كفر بما انزل على محمد ، وروى
 لا ينظر الله عز وجل الى رجل وطئ امرأة في دبرها ، وعن عمرو بن شعيب
 عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هي اللواط الصغرى يعني وطء
 النساء في اديارهن ، ثم رجعنا الى تأويل قوله تعالى (نساءكم حرث لكم) فوجدنا
 الحرث يطلب به النسل ولا يكون ذلك الا بالوطء في الفرج فالذي ابيح فيها
 هو ما يكون منه النسل لا غير .

في تأديب الزوجة

- روى عن عاصم بن قبيط بن صبرة قال قدمت على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنا وصاحب لي فذكر صاحبى بداءة امرأته وطول لسانها فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقها فقال انها ذات محبة وولد ، فقال قل لها فان
 يكن فيها خير فستقبل ولا تضرب ظميتك ضربك امك ، يحتمل انه اراد به
 يضربها ضربا دون ذلك لان الضرب مباح بالآية ، وعن ابن عباس ان رجلا
 استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضرب نساءهم فاذن لهم فسمع صوتا
 فقال ما هذا؟ فقالوا اذنت للرجال في النساء فقال خيركم خيركم لأهله وأنا
 خيركم لأهلي ، وعن عمر أنه اراد ان يضرب امرأة في بعض الليالي فقام الاشعث
 وكان ضيفه فحجز بينهما فرجع ثم قال يا أشعث احفظ عني شيئا سمعته من

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسئل رجلا فيما يضرب امرأته ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ايجرون في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح ، فلم ان الضرب المتهى هو الضرب المبرح لا غير .

في وطء المسببة المشركة

روى عن اياس بن سلمة عن ابيه قال امر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر فزونا فزارة فلما دنونا من الماء امرنا ابو بكر فعرسنا ففعل بنا الغداة ثم امر فشننا الفارة فوردنا الماء قتلنا من قتلنا به ثم انصرف عنق من الناس فيهم النساء والذراى قد كادوا أن يسبقونا الى الجبل فطردت بسهم بينهم وبين الجبل وعدوت فوقوا حتى حلت بينهم وبين الجبل وجئت بهم اسوقهم وفيهم امرأة من بنى فزارة عليها نسع من ادم معها بنت لها من احسن العرب فسقطهم الى ابي بكر ففعلنى ابو بكر ابتها فلم اكشف لها ثوبا حتى قدمت المدينة فلقينى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى ياسلمة هب لى المرأة قتلتي يابى الله لقد اعجبتنى وما كشفت لها ثوبا فسكت عنى حتى كان من الغد لقينى فقال لى ياسلمة هب لى المرأة قتلتي والله ما كشفت لها ثوبا وهى لك يارسول الله قال فبعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فدى بها اسرى من المسلمين كانوا فى ايدى المشركين . فى قوله لقد اعجبتنى وما كشفت لها ثوبا ما يدل على ان وطأها كان حيث لا يحل له لانه لم ينكر عليه ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن منها اسلام بدليل رد النبي صلى الله عليه وسلم اياها للمشركين فى المفاداة يؤيده احاديث ابي سعيد فى سبايا اوطاس لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزل فقال لاعليكم ان لا تفعلوا فان الله قد كتب من هو خالى الى يوم القيامة .

وقيل كان فى غزوة بنى المصطلق قبل اوطاس بستتين فى ست من الهجرة وكان هذا قبل نزول تحريم المشركات بقوله (ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن) ، وكن حلالا للمؤمنين مع ما هن عليه من عبادة الاوثان وانما

مروا عنهم عام الحديبية حين جاءت أم كلثوم ابنة عتبة بن أبي معيط مع نسوة مؤمنات إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأزول الله عز وجل (إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) ، حتى بلغ (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) .

- فطلق صراحتين مشركتين كانتا له فتزوج أحدهما معاوية بن أبي سفيان والآخرى صفوان بن أمية . فبقاء عمر على المشركتين حتى أزول التحريم دليل على حل نكاح الوثنيات يومئذ فكما كان ترويحهن حلالا كان وطؤهن بالملك أيضا حلالا إلى أن حرم وطء المسيبات منهن ثم أزول الله تعالى ما أحل من الكافرات وهو قوله (اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب) الآية وبقي ما عداهن على التحريم .

- ومنه ما روى عن أبي سعيد الخدري قال أصبنا يوم أوطاس سبعا . ولهن أزواج فكرهنا أن تقع عليهن فسلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنزلت (والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما نكم) فاستحللناهن اختلفت الصحابة في المراد بهذه المحصنات فروى عن أبيه المشركات إذا سبين حللن به .

- وقال ابن مسعود المشركات والمسلمات ، فتأول على رضى الله عنه ١٥ في المستنق من المحصنات انهن المسيبات المملوكات بالسبي ، وتأول ابن مسعود انهن المملوكات بالسبي وبما سواه . ومن أجله كان يقول بيع الامة طلاقها تابعه جماعة من الصحابة . وعن ابن عباس في تأويل هذه الآية قال لا يحل لمسلم أن يتزوج فوق أربع فان فعل بهي عليه حرام مثل اخته وامه ، فالمحصنات على تأويله هذا هن الأربع اللاتي يحلن للرجل دون من سواهن وعنه انه قال ٢٠ (المحصنات من النساء) هن ذوات الأزواج .

فاحتمل أن يكون موافقا لعل وأن يكون موافقا لابن مسعود ومعنى الحديث أن النساء اللاتي نزلت فيهن هذه الآية هن اللاتي سبين دون أزواجهن فاما المسيبات مع أزواجهن فانهن عندنا لا يبن بالسبي كذلك كان يقول

ابو حنيفة واحصاه وانما التفريق بتباين الداد وتباين الاحكام لا بالسبى لانهم
 لو خرجوا اليها ما من لكانوا على نكاحهم ولو خرجوا بذمة مراغمين لا هلمهم
 متمسكين بايديهم كانوا على نكاحهم وان ملكناهم بوقوع ايدينا عليهم بذلك
 ولو جاءنا احد هما كذلك وخلف صاحبه في دار الحرب انقطع النكاح الذي
 بينهما بذلك فالسبى لها اولاً حدها في الحكم كذلك ولا عدة عليهن اذا سبين
 دون ازواجهن فوقعت الفرقة بينهما وبين ازواجهن وانما على ما لكيهن
 استبرأهن على ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في السبايا من قوله
 لا توطأ حامل حتى تضع ولا غير حامل حتى تحيض .

وفيهن ذوات الازواج وغيرهن وتلقته العلماء بالقبول اتفاقاً
 وما روى في حديث ابي سعيد هذا من رواية ابي علقمة الهاشمي عنه انه قال
 مكان قاسم حلالنا هن اى هن لكم حلال اذا مضت عددهن يحتمل ان يكون
 من قول بعض رواة فكان ما اجمع عليه العلماء اولى من ذلك .

في نكاح العبد بغير اذن سيده

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله ايماناً عبد تزوج بغير اذن
 مواليه فهو عاهر ، سمي عاهراً بالتزويج لانه سبب للدخول الذي به يصير
 زانياً وان كان لا يحد للشبهة ولهذا تجب العدة ويثبت النسب ، وهذا كما روى
 انه سمي الاشياء . اتى يوصل بها الى الزنا بالزنا فقال العينان تزنيان واليدان
 تزنيان والرحلان تزنيان والفرج يزنى ، وفي بعض الآثار ويصدق ذلك
 الفرج او يكذبه ، ونحوه ما روى اما امرأة استعطرت ومرت على قوم
 ليجدوا ريحها فهي زانية وكل عين زانية ، والله اعلم .

في كراهة التزوج على فاطمة

عن المسور بن مخرمة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ان نبي هشام بن المغيرة استأذنوا في ان ينكحوا ابنتهم على بن ابي طالب

- فلا آذن ثم لا آذن ثم لا آذن الا ان يريد على بن ابي طالب ان يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فانما هي بضعة مني يرينني ما را بها ويؤذيني ما آذاها ، وروى عنه ان عليا خطب بنت ابي جهل فأتت فاطمة النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان قومك يتحدثون انك لا تغضب لبناتك وان عليا خطب ابنة ابي جهل فقال صلى الله عليه وسلم انما فاطمة بضعة مني وانى اكره ان يسؤها وذكر ابا العاصي ٥ ابن الربيع فاحسن عليه الثناء وقال لا يجمع بين بنت نبي الله وبين ابنة عدو الله . وفي حديث آخر ثم ذكر صهر امن بن عبد شمس فأتى عليه في مصاهرته اياه قال حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي وانى نست احرم حلالا ولا احل حراما ولكن والله لا يجمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله مكان واحد ابدا ، فاحتمل ان يكون على رضى الله عنه ظن عدم تأثر خاطر الرسول صلى الله عليه وسلم ١٠ من ذلك فلما تبين له كراهيته اضرب عنه وترك مرضاة نفسه لمرضاة الرسول صلى الله عليه وسلم فحمد عليه اكثر من ابي العاصي لانه ترك ما مالت اليه نفسه اياها وابو العاصي ترك ذلك دون ان تميل اليه نفسه فكان حاله في ذلك دون حال على وانما لم يذكر عثمان مكان ابي العاصي لانه كان نظيرا لعل للكل واحد منهما من السوابق التي ليست لابي العاصي فذكره ليستوفى بذلك الحججة وهذا ١٥ من اعلى مراتب الحكمة فيما خطب به مما اراد اسما ع على اياه ثم لما ترك على ما هم به كان كأن لم يكن منه في ذلك شيء بل ازداد في رتبته وتمسكه برسول الله صلى الله عليه وسلم وفي اثاره اياه على نفسه وكيف يظن به غير ذلك وقد تقدم وعد الله عز وجل فيه بما انزله في كتابه (وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد) من ادخله الجنة مع من ذكر معه بقوله (ان الله يدخل ٢٠ الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات) الآية وهو مما لا يلحقه نسخ اذ هو لا يلحق الاخبار بل الاحكام التي تحول من تحليل الى تحريم وضده ثم كان منه صلى الله عليه وسلم في عدير خيم من قواه من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذاه وذكر من فضائله

كثيرا والله اعلم .

في الكحل للمتو في عنهاز وجها

روى عن ام سلمة ان امرأة توفى عنها زوجها ورمدت وخشوا على عينيها فاستأذوا النبي صلى الله عليه وسلم في الكحل وذكروا انهم يخشون على عينيها فقال له قد كانت احدا كن تمكث في شربيتها في احلاسها او في احلاسها في شربيتها فاذا كان حول مركلب فرمت ببعرة ، فلا اربعة اشهر وعشرا .

وفيا روى عنها ان ابنة النحام توفى عنها زوجها فأتت امها الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابنتي تشتكى عينيها فما كحلها؟ فاني اخشى ان تنفقي عينيها ، قال وان افقأت قد كانت احدا كن تمكث بعد وفاة زوجها حولا ثم ترمي من خلفها ببعرة . فقيه منع المعتدة من التكحيل مع خوف التلف وقد

اباحه جميع اهل العلم للضرورة وفي اتفاقهم دليل على نسخ هذا الحكم اذ لخصاء في عدم الخلفاء على جميعهم ولا شك في عدم مخالفتهم الحديث الثابت فدل على انهم اطعوا على ناسخ بسببه تركوه الى ما هو اولى منه ووجدنا في الآثار ما يدل على شيء من ذلك وهو ما روى عن ام حكيم ابنة اسيد عن امها ان زوجها توفى وكانت تشتكى عينيها فكحلها بكحل الجلاء فارسلت مولاة لها الى ام سلمة فسألتها عن كحل الجلاء فقالت لا تكحل الا من امر لا بد منه فتكحل

بالليل وتمسحه بالنها ثم قالت عند ذلك ام سلمة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفى ابو سلمة وقد جعلت على عيني صبرا فقال ما هذا يا ام سلمة قلت يا رسول الله انما هو صبر ليس فيه طيب فقال انه يشب الوجه فلا نجعله الا بالليل وتزعيه بالنها ولا تمتشطى بالطيب ولا بالحناء فانه خضاب ، قلت باي شيء امتشط يا رسول الله قال باسدر تغسلين به رأسك (١) فقيه تجوز من

ام سلمة كحيلها عند الضرورة وهي قد سمعت ما يخالف ذلك فاصحاح ان يكون اذنها الا وقد علمت بنسخه من قبله صلى الله عليه وسلم لانها ما مونة على

(١) هكذا في الاصل وفي سنن النسائي وتعليق به رأسك .

ما قالت كما كانت مامونة على ما روت .

كتاب الطلاق

فيه احد عشر حديثا

في طلاق حفصة

- روى عن عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم طلق حفصة
ثم راجعها وعن ابن عمر قال دخل عمر على حفصة اخى وهى تبكى فقال ما
ييكك لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقك أما انه قد كان طلقك مرة ثم
راجعك من اجل . وروى عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
طلق حفصة فأتاه جبريل فقال راجعها فانها صوامة قوامة وعن انس ان
النبي صلى الله عليه وسلم طلق حفصة تطليقة فأتاه جبريل فقال يا محمد طلقت
١٠ حفصة وهى صوامة قوامة وهى زوجتك فى الدنيا والآخرة . لا يقال انها
زوجته فى الدنيا والآخرة فكيف يظن انه طلقها والحال ان الله تعالى لما
خيرازواج النبي صلى الله عليه وسلم وهى منهن واختار الله ورسوله على
الدنيا شكرهن على ذلك وحبسه عليهن وحسنهن عليه وجعل لمن ان يمين بعد
موته كما كن يمين فى حياته لانهن محبوسات عليه ، لا تا نقول ما كان طلاقها
١٠ طلاقا باثا تا طعا للوصلة ولهذا راجعها ولو لم يراجعها كان حكم الزوجية من
الحرمة على الغير ووجوب نفقتها وكونها ام المؤمنين باقيا لا يخرجهما الطلاق
عن الزوجية كما لا يخرجهما موتها عن ذلك .

في طلاق الحامل وحيضها

- روى عن ابن عمر قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان ابن عمر طلق
امرأته وهى حائض قال فليراجعها فاذا طهرت طلقها وهى طاهر او حامل .
استدل بهذا على ان الحامل لا تحيض لان الاذن بالطلاق وهى طاهر او حامل
دل على ان الحامل لا تحيض ، قيل هذا فاسد لانه لو كان كذلك لاستغنى بذكر

الطهر عنه فيكون قوله او حامل فضلة لا فائدة فيه ، فقابل له فائدة وهو ان الطاهرة لا تطلق الا ان تكون غير مجامعة في ذلك الطهر والحامل تطلق وان جومعت في ذلك الحمل للامن من الاعلاق بهذا الجماع حالة الحمل بخلاف ما اذا لم تكن حاملا فلما تبين حكم الطاهر الغير الحامل والتي لها حمل ذكرهما جميعا في الحديث فيكون معناه فاذا طهرت طلقها وهي طاهر قبل ان يمسه او حامل مسها فيه اولم يمسه ، ومن الدليل على ان الحامل لا تحيض قوله صلى الله عليه وسلم لا توطن حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض ، يعني فيعلم بالحيض انها غير حامل فلو كانت الحامل تحيض لم يعلم بحيض الحامل انها غير حامل ولاستوى في ذلك الحيض والطهر ، وما روى عن عائشة ان الحامل تحيض ، روى عنها خلافه بانها لا تحيض ، وهو الاصح من جهة النقل والاولى ما دل عليه من السنة والقياس وروى ذلك عن عطاء والحسن البصري وهو قول ابى حنيفة وصاحبيه .

في قوله الحقى باهلك

عن عائشة رضى الله عنها ان ابنة الجون لما ادخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قالت اعوذ بالله منك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عدت بماذا الحقى باهلك قال الا وزاعى فترى ان هذا القول تطليقة لانها كرهت مكانه وطلبت فراقه فاراد به صلى الله عليه وسلم الطلاق ، وفي حديث كعب لما امر باعتزال امرأته قال له اطلقها ؟ قال لا ولكن اعترضا فقال لها الحقى باهلك . ولم تصر به طالقا لانه ما اراده ، وروى ان ابا اسيد اتاه بها واخرطها في موضع ١٥
٢. فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشى حتى انتهى اليها فاقى واهوى ليقبلها فقالت اعوذ بالله منك فقال لها لقد عدت بماذا و امرنى ان ارد ها الى اهلها . وفي بعض الآثار فقال يا ابا اسيد اكسها رازقيتين وألحقها باهلها . وانما اجاز لابي اسيد حملها من عند اهلها ولي اهلها وليس من محارمها لانه صلى الله عليه وسلم

- لما تزوجها صارت ام المؤمنين وهو منهم فعادت بذلك محرما (١) والرازق يتان
 يحتمل ان يكون تنميتهما لها فان المطلقة قبل الدخول لها المنة سمي لها صداق
 ام لا روى ذلك عن علي بن ابي طالب ويحتمل ان يكون تفضلا منه عليها لا تنميتهما .
 ومنه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت له امرأة
 من بني غفار قتر زوجها فلما ادخلت عليه رأى ما بها وكان في كشفها يباض فكرها •
 ومتمها وقال الحقى باهلك فلحققت باهلها وروى انه اعطاها الصداق .
 فيه ان الخلوة الصحيحة كالدخول في ايجاب تكيل الصداق لانه
 ترك مسيسها باختياره فقام مقام الماسة منه لها واليه ذهب جماعة من وجوه
 الصحابة والخلفاء منهم عمرو بن عبد الله بن زرارة بن اوفى انه قال قضى
 الخلفاء الراشدون المهديون انه من اغلق بابا وارنخى ستره فقد وجب المهر ١٠
 ووجبت العدة ويروى عن زيد بن ثابت ما يدل انه كان هذا مذهبه .
 فان قيل انما قضى زيد لدعواها الميس قلنا مجرد دعواها ليس بمسجة
 لو لم تكن الخلوة موجبة ولا يعلم مخالف من الصحابة الا ما روى عن ابن عباس
 من قوله اذا انكح الرجل ففوض اليه فطلق قبل ان يمسه فليس لها الانصف
 الصداق .
 ١٥ وهو محتمل للتاويل وهو مذهب اكثر فقهاء الامصار منهم ابو حنيفة
 ومالك والاوزاعي والليث بن سعد والنورى ومتبعوهم فان قيل هذا مخالف
 لقوله تعالى (وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة
 فنصف ما فرضتم) قيل الذين ذهبوا الى تكيل الصداق اعلم بتاويل القرآن
 وفي خلافهم تجهيل لهم ونقض باق من ذلك مع ان في اللغة يجوز تسمية من
 يمكنه ايقاع المسيس باسم المسيس وان لم يمسه كما سمى ابن ابراهيم اما انصاق
 واما اسمعيل ذبيحا وان لم يذبح .

في متعة الطلاق

روى عن ابي الزبير المكي انه سأل عبد الحميد بن عبد الله بن ابي عمرو

ابن حفص عن طلاق جده ابي عمرو فاطمة بنت قيس فقال له عبد الحميد طلقها
البتة ثم خرج الى البين فوكل عياش بن ابي ربيعة فادس الى عياش ببعض
النفقة فسخطها فقال لها عياش مالك من نفقة ولا سكنى فهذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاسأليه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عما قال فقال لها ليس
لك نفقة ولا سكنى ولكن متاع بالمعروف اخرجى عنهم فقالت أخرج الى
بيت ام شريك ؟ فقال لها ان بيتها يوطأ انتقل الى بيت عبدالله بن ام مكتوم
الاعمى .

قوله ولكن متاع بالمعروف يحتمل ان يكون على الايجاب وعلى
الندب وكذا ما في القرآن من منع الطلاق يحتمل الايجاب والندب
١٠ مدخولا بها او غير مدخول بها كما روى عن علي وهذا مثل قوله تعالى (كتب
عليكم اذا حضر احدكم الموت) الآية ، ويحتمل ان يكون على الايجاب
لبعضهم كما روى عن ابن عمر أنه كان يقول لكل مطلقة متعة الا التي تطلق
ولم يدخل بها وقد فرض لها صداق لحسبها نصف ما فرض لها .

والنظر يوجب عدم ايجاب المتعة للدخول بها لان الواجب بدلا
١٥ من البضع يجب بالعقد لا بما سوى ذلك فاذا لم تجب المتعة بالعقد الذي لا طلاق
بعده فأسرى ان لا تجب بالطلاق بعده واما المطلقات قبل الدخول فمن اهل العلم
من رأى لمن المتاع واختلفوا في مقدارها فقال ابو حنيفة والثوري مقدارها
نصف صداق مثلها من نساها وهو قول حماد بن ابي سليمان ومنهم من لم يوجب
لهن المتاع ولكن ندب لهن وهو قول مالك والاولى ايجابها لان التزويج
٢٠ لما وقع بلاسمية صداق اوجب لها صداق مثلها كما اوجب ملك بضعها فلما طلق
قبل الدخول سقط نصف الواجب عليه وبقي النصف كما كان عليه قبل ذلك
من زومه اياه واخذه به كما اذا سمى لها صداقا ثم طلقها قبل دخوله بها زال
عنه النصف وبقي النصف .

في ارتداد الزوجة

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج قبيلة اخت الاشعث وقيل بنته فارتدت مع قومها ولم يغيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحجبها فبرأه الله منها بالارتداد فلم يضرب عليها الحجاب ولم يخبرها كما خبر سائر نساءه وروى ان عكرمة بن ابى جهل تزوجها بعد النبي صلى الله عليه وسلم فاراد ابوبكر أن يقتله لأنها كانت عنده من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحجبها ولم يقسم لها ولم يدخل بها وارتدت مع اخيها عن الاسلام وبرئت من الله ورسوله فلم يزل به حتى تركه .

- فانرجها عمر من الزوجة بردتها اذ كانت لا تصلح معها ان تكون للسلمين اما ، وروى عن عمر أنه وان اخرجها من ازواج النبي لكنه فرق بينها وبين زوجها وضربه فقالت له اتق الله يا عمر في ان كنت منهن فاعطني مثل ما تعطين قال اما هنالك فلا قالت فدعى النكح قال ولا نعمة عين ولا اطمع في ذلك احدا .

- فانرجها بار تداها من الزوجات لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل بها وماحجبها ولاخيرها فلم يخالف ابوبكر في امر عكرمة الا في القتل خاصة لافيها سواء لان في ذلك شبهة دخلت عليه فعذره بها ورفع عنه القتل من اجلها وفي هذا معنى من العلم لطيف وهو أن تلك المرأة كانت لها حقوق وعليها حقوق فبردتا استقطت حقوقها من كونها محبوبة ومنفقا عليها فبطلت حقوقها فيما حاجت به عمر وبقيت الحقوق التي كانت عليها من ترك الزوج بنيره كالناشئة يبطل حقها من الثقة ولا يبطل عنها حق زوجها وان كانت الناشئة بترك نشوزها .
- يرجع حقها وهذه بالاسلام ما رجع حقها اليها لانها لو لم تكن اسلمت ما طلبها عكرمة ومع هذا ما استحققت ما كان تستحق ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من حجبهن والاتفاق عليهن وذلك لأنها لم ارتدت كانت ممن منه الله دخول

الجنة ولم تصلح اما للمسلمين وحقوق الامومة لا ترجع بعد زوالها فلا نستحق في اموالهم نفقة كما تستحقها سائر ازواج النبي صلى الله عليه وسلم با موتهن والناشرة اذا عادت غير ناشرة استحققت النفقة بالعصمة ، والمعنى في منع الناس من تزوج ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ابقاؤهن زوجات له في الآخرة ،
 • يؤيده ان ام ابي الدرداء قالت لابي الدرداء عند الموت انك خطبتني الى ابوي في الدنيا فانكحاك واني اخطبك الى نفسك في الآخرة قال فلانكحني بعدى فخطبها معاوية فاخبرته بالذي كان قال عليك بالصيام .

في الطلاق في الاغلاق

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا طلاق ولاعتاق في
 ١٠ الاغلاق احسن ما قيل فيه ان الاغلاق هو الاطباق على الشيء فاحتمل بذلك عندنا ان يكون المراد به الاجبار الذي يغلط على المعتق وعلى المطلق حتى يكون منه العتاق والطلاق عن غير اختيار منه لهما ولا يكون في العتاق مثابا ولا في الطلاق آثما ان اوقفه على صفة البدعة .

فان قيل فينبغي ان لا يقع طلاق المكره قيل او تعناه بحديث احسن منه
 ١٥ في الاسناد واعرف رجالا واكشف معنى وهو ما روى عن حذيفة انه قال ما معنى ان اشهد بدرا الا اني خرجت انا وابي فاخذنا كفار قريش فقالوا انكم تريدون عهدا اقلنا ما تريد الا المدينة فاخذوا منا عهدهم وميثاقه امنصرفن الى المدينة ولاقاتل معه فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرناه فقال انصرفا فهي لهم بعهدهم ونستعين بالله تعالى عليهم فكان فيه اعتبار اليمين مع الاكراه كما
 ٢٠ في الطواغية .

في الحلف بطلاق من يتزوج

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قواه لا طلاق الا من بعد نكاح ولاعتاق الا من بعد ملك ، اختلف في تأويله قال ابن شهاب انما هو ان يذكر

الرجل المرأة فيقال له تزوجتها فيقول هي طالق البتة فهذا ليس بشيء واما من قال ان تزوجت فلانة فهي طالق البتة فانما طلقها حين يتزوجها او قال هي حرة ان اشتريتها فانما اعتقها حين اشترها واليه ذهب مالك ومن قال بقوله وجعله الشافعي في حكم طلاقه لمن لم يتزوج او عتقه لمن لم يملك وذكر الاختلاف في ذلك عن الصحابة والتابعين ولما اختلفوا تأملنا ما توجهه الاصول المتفق عليها فوجدنا الرجل يقول كل ولد تلده مملوكي هذه فهو حر فتحمل بعد ذلك با ولاد ثم تلدهم فيعتقون عليه وقد كان وقت التلقي غير مالك لهم لانهم غير مخلوقين فروعى فيهم وقت الوقوع الى وقت القول فكان نظيره في القياس ان لا يراعى الوقت الذي علق فيه بقوله فلانة طالق ان تزوجتها ويراعى وقت وقوعه ولا معنى لمرعاة ملك امها لان المعتق الولد لا الام وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استشاره في صدقته ما حصل له من سهام خيبر احسن الاصل وسبل الثمرة فكان فيه ما دل على جواز العفو في الاشياء الحوادث التي لا يملكها عاقد وها وقت كلامهم فثله ما يعقده الرجل على ما يملكه في المستقبل من المالك وعلى ما يتزوجه من النساء ومثاله ايضا ما اجمعوا عليه من تجويز التوكيل بمن يحب عليه كجارة ظهارا وميمن بابتاع رقبة يعتقها عنه فيفعل التوكيل ما امر به يجوز عنه من الرقبة التي كانت عليه وقد كان التوكيل منه قبل ان يملكها فلم يضره ذلك فروعى وقت العتاق لا وقت التوكيل ومثله ما اجمعوا عليه في تجويز الوصية بثلاث ماله فيكون ذلك عاملا في ثلث ما كان مالكا وما سيملكه الى وقت الموت ولم يقتصر على ما كان يملكه يوم الوصية وتأملنا في قوله صلى الله عليه وسلم لا نذر لابي آدم فيما لا يملك كما قال لا طلاق الا من بعد نكاح ولا عتق الا من بعد ملك ثم وجدنا قوله تعالى (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن) الى قوله (ما اخلصوا الله ما وعدوه) الآية فكان ما كان ان يفعلوا منهم بقولهم لئن آتانا الله من فضله لنصدقن ما قد اوجبه عليهم اذا آتاهم ما وعدوه فيه اذا آتاهم اياه وكان ذلك بخلاف من قولهم فيما

الرجل ان تزوجت فلانة فهي طالق يكون حكمه خلاف ما اذا قال هي طالق لا يملكون فقبل ذلك قول ولم يقل ان تزوجتها فيلزمه اذا علق ولا يلزمه اذا انفجر .

في طلاق العبد

- روى عن عمر بن معتب ان ابا حسن مولى بنى نوفل اخبره انه استفتى ابن عباس في رجل مملوك كانت تحته مملوكة وطلقها تطليقتين فبانت منه ثم اتى بها اعتقا بعد ذلك هل يصلح للرجل ان يخطبها فقال ابن عباس نعم وقضى بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهذا لا يصح الاحتجاج به لان الراوى عن لا يؤخذ مثل هذا عنه مع ان منته مستحيل لان طلاق ذلك المملوك زوجته في رقبها لا يخلو ما ان يكون واقعا فقد حرمت عليه حرمة غليظة واما ان يكون غير واقع لان طلاق المملوك ليس بشئ . عند ابن عباس الا باذن سيده محتجا بقوله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء) لكن لا معنى لارتجاعها عنها زوجته حيث فلا سبيل لقبول هذا الحديث عنه لقساده في اسناده ومنته وقد روى عن الراوى ان مولى بنى نوفل اخبره انه استفتى ابن عباس في مملوك كانت تحته مملوكة وطلقها تطليقة فبانت ثم اتى بها اعتقا بعد ذلك هل يصلح للرجل ان يخطبها فقال ابن عباس صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في ذلك ولم يزد على هذا شيئا ، وهذا مما يدل على اضطراب هذا الحديث بحيث لا يحتج به واما قوله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء) انما هو فيما عدا الطلاق من الاموال المحولة الاحرار لا في الابضاع لان تزويج سيده اياه يبيح له ١٠ فرج زوجته ويكون مال كاله قادر عليه دون مولاه فلا كان البضع له كان تحريره اليه دون مولاه واحتلت الصحابة سوى ابن عباس في طلاقه فجعله عمر وعلى بن ابي طالب على حكم النساء المطلقات كالعدة وجعله عثمان وزيد على حكم الرجال المطلقين وقال ابن عمر ايماردق بقص الطلاق برقه والعدة بعد ذلك على النساء ولم يتابعه احد على قوله ثم قول عمر وعلى اولى لان الحر ايماردق له تزويج اربع وجعل

وجعل له اثنا عشر طلاقاً فيهن والمملوك له ثنتين فطلاقه إياها ست تطليقات ثم ولكن هذا التعليل يتكسر في الحرية ورج الامة لانه يلزمه على طرده ان يكون طلاقه ثلاثاً وليس مذهب عمر وعلى هذا وانما يأتي هذا قولاً رابعاً في المسئلة سوى قول ابن عباس ان ايهما كان حراً اكل الطلاق عكس قول ابن عمر ان ايهما كان رقيقاً نقص الطلاق برته .

- قال الطحاوى ، ولقد كتبت ابا جعفر محمد بن العباس في هذا الباب وتقلدت عليه قول عثمان وزيد فيه فقلت له أليس الطلاق قد وجدته يكون من الرجل والعدة تكون من المرأة فعقول في ذلك ان كل ما يكون من كل واحد منهما مرجوع منه الى حكمه فقال لى كتاب الله يدفع ما قلت يعنى قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة) فاعلينا الله تعالى ان العدة للرجال لا للنساء .
وإذا كانت للرجال وكانت على حكم النساء لانها تكون منهن كان الطلاق الذى يكون منهم فى النساء لا على حكمهم بهذه علة صحيحة .

فى مقدار مدة الحمل

- روى عن ابى ذر أنه قال لان احلف عشرة ان ابن صياد هو الدجال
١٥ احب الى من ان احلف يمينا واحدة انه ليس هو وذلك لشيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعثنى الى ام ابن صياد فقال سلها كم حملت به فسألها فقال حملت به اثني عشر شهرا فأتيتها فآخبرته ثم ارسلنى اليها مرة ثانية فقال اسألها عن صياحه حين وقع فأتيتها فسألها فقالت صباح صياح الصبى ابن شهرين فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انى قد خبأت لك خبيثا قال
٢٠ خبأت لى عظم شاة غفراء والدخان فاراد أن يقول الدخان لم يستطع فقال الدخ الدخ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اخسأ لى سبق القدر ، فيه ان الحمل يكون اكثر من تسعة اشهر اذ لم ينكر الذى صلى الله عليه وسلم .
ماخبر به ابوذر عن ام ابن صياد انها حملت به اثني عشر شهرا وفتها الامصار .

اختلفوا في اكثر مدته فقالت طائفة انه ستان منهم ابو حنيفة والثوري وسائر اصحاب ابي حنيفة وبعضهم انه اربع سنين وهو مذهب كثير من فقهاء الحجاز وبه يقول الشافعي وعند طائفة منهم انه يتجاوز الى اكثر من اربع منهم مالك ابن انس واولى الاقوال هو القول الاول لانه لم يخرج عن قوله تعالى (حملة) وفصالة ثلاثون شهرا) والقولان الآخران نرجا عن الآية لان الله تعالى اخبر عن الثلاثين شهرا امددة الحمل والرضاع فلا يجوز أن يخرج عنها ولا احدهما يبين ذلك ما روى عن ابن عباس انه قال اذا وضعت لتسعة اشهر كفاه من الرضاع احد وعشرون شهرا واذا وضعت لسبعة كفاه ثلاث وعشرون شهرا واذا وضعت لسته كفاه حولان كاملان لان الله تعالى قال (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) .

ولا يقال فاذا كان الحمل عامين لا يكفي الرضاع ستة اشهر لانه يحتمل انه اذا لطف له الغذاء يستغنى به عن الرضاع ويحتمل ان الله تعالى قد اوجب بهذه الآية ان الفصال يرجع الى ستة اشهر ثم زاد في مدته الى تمام الحولين بقوله وفصاله في عامين .

وبقوله (والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد أن يتم الرضاعة) ان نقص من الحولين شيء يكون الحمل اكثر من ستة اشهر وانما قلنا في حديث ابي ذر أن فيه حجة على من تقي ان يكون الحمل اكثر من تسعة اشهر ولم نقل ان ابن صياد مخصوص ليكون للعالمين آية لما ذكر فيه انه الدجال لانه لم يحق انه الدجال الذي حذر الانبياء عليهم السلام منه اهمهم لوجوده في حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم والدجال لا يدخله () ولقائه صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا واحد من بنى آدم في خلقه وفي مدة حملة ولو كان الدجال لم يتكر أن يكون دجالا ويكون بعده دجالون وان تفاضلوا فيما يكونون عليه في ذلك وتباينوا فيه ولكنه قيل انه الدجال الذي انذر كل نبي امته منه

وقد قامت الحجة بخلاف ذلك والله تعالى اعلم .

في مقام المتوفى عنها زوجها

روى عن القرية ابنة مالك بن سنان وهي اخت ابي سعيد الخدري

انه اتاه نبي زوجها نرج في طلب اعلاج له فادركهم بطرف اقدوم قتلوه

فقالت فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انه اتاني نبي
زوجه واتاني دار من دور الانصار شاسعة عن دور اهلي وانا اكره القعدة
فيها وانه لم يتركني في سكني ولا مال يملكه ولا نفقة تنفق علي فان رأيت ان
الحق باختي فيكون امرنا جميعا فانه اجمع في شافي واحب الي قال ان شئت فالحق
باهلك فخرجت مستبشرة بذلك حتى اذا كنت في الحجرة اوفى المسجد دعاني

او دعيت له فقال كيف زعمت فردت عليه الحديث من اوله فقال امكني في
البيت الذي جاءك فيه نبي زوجها حتى يبلغ الكتاب اجله فاعتددت فيه اربعة
اشهر وعشرا قالت فارسل اليها عثمان فاسأله فاعبرته فقضى به . يحتمل ان النبي
صلى الله عليه وسلم اباح النقلة لها من الدار التي نبي فيها زوجها لذكرها انه
لم يخلف مالا ولا سكني ويحتمل ان يكون ذلك لانه لا نفقة لها من مال خلفه
ولا مسكن لها في منزله لانه على تقدير انه كان له مال او مسكن فموتته نرج

الى ملك الورثة ويحتمل ان يكون امره اياها بالملك حتى يبلغ الكتاب اجله
بعد ما اباح النقلة لان جبريل عليه السلام كان حاضرا جوابه فاعلمه بما امرها
ثانيا اذ كانت اعلمته انها دار لم يرعجها منها اهل زوجها وان كان لهم ازعاجها
لأنها ملكهم دون ملك الميت ولكن كان من حقهم تحصينها احتياطا من ان يلحقه

ولد منها وقال هذا غير واحد منهم الشافعي مع ان مذاهبيهم ان المتوفى عنها
زوجها لا نفقة لها ولا سكني في عدتها فقالوا لا ولياء زوجها تحصينها في عدتها
حيطة ان يلحق الزوج ولد تأتي به ليس منه فامرهم صلى الله عليه وسلم اذ كانوا
لم يضر جوها من المنزل ورضوه لها ان ترجع اليه حتى يبلغ الكتاب اجله كما علمه
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من حقوقهم التي لهم ان يطلبوها وهذا نظير

ما كان من جبريل في حديث أبي قتادة في رجل سأله ان تلت في سبيل الله صابرا محتسبا أيكفر الله عنى خطأ يئى؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فلما ادبر ناداه ، الحديث ، وما ذكره عن الشافعى من حقوق اولياء الميت في زوجته قول حسن وسهأتى في باب الرزق والاجل ذكر العلة في مقدار هذه العدة ان شاء الله تعالى .

كتاب الرضاع

روى عن الحجاج انه قال قلت يا رسول الله ما يذهب عنى مذمة الرضاع قال الفرة العبد او الامة لما كانت المرضة كلام في وجوب الحق عليه وحق الاب وهو دون حق الام لا يجرى الا اب يحد مملوكا فيشتريه فيعتقه والمرضة لما كانت حرة لا يقدر على عتقها امر أن يعوضها من ذلك بمن يقدر على عتقه فيكون فداء لها من الثار ولم يجعل تلك النسمة كغيرها من النسم وجعلت من غررها أى ارفعها فقد روى عن أبي عمرو انه قال لا يقبل في الدية عبد اسود ولا امة سوداء لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنين غرة عبدا وامة قلولاً ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ذلك لقال في الجنين عبدا وامة وفيما ذكرناه ما قد دل على ان الموضع ان قدر على عتاق من ارضعه من الرق كان جازيا له وذهب عنه مذمة الرضاع به .

في الرضاع المحرم

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تحرم المصّة من الرضاع ولا المستان ، مداره على عروة بن الزبير فمن رواه من رواه عنه عن عائشة ومنهم من رواه عنه عن عبد الله بن الزبير عن ابيه ولما كان الامر على هذا ووجدنا عروة قد خالف ذلك فقال مثل ما قال سعيد بن المسيب ما كان في الحولين وان كان قطرة واحدة فهو يحرم وما كان بعد الحولين فهو طعام يأكله فعلم انه مع شدة تمسكه بالحديث وكما لورعه لم يترك ما روى عن عائشة

- الى خلافه الا وقد ثبت نسخ ذلك عنده ويحتمل ان يكون نسخه عنده ما روى عن عائشة قالت كان فيما ازل من القرآن ثم سقط لايحرم من الرضاع الا عشر رضعات ثم زل بعد او خمس رضعات ثبتت عنده سقوط ذلك من الاحكام بسقوطه من القرآن فان قيل، فقد روى عن غير عائشة وابن الزبير ما يوافق روايتهما وهو حديث ام الفضل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، لا تحرم الا ملاحظة ولا الا ملاحظة فلنا ان من علم شيئا اولي ممن قصر عنه فما وقف عليه عروة مما اوجب نسخ هذا الحديث حجة على رواته،
- فان قيل فقد روى عن عائشة ان الخمس رضعات، توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ من القرآن، فالجواب ان هذا ما رواه عبد الله بن ابي بكر وقد خالفه في ذلك القاسم ويحيى وهاؤلى بالحفظ منه لو استوى معهما فكيف
- وهما اعلى مرتبة في العلم والحفظ مع انه محال لانه يلزم ان يكون بقي من القرآن ما لم يجمعه الراشدون المهديون ولو جاز ذلك لاحتمل أن يكون ما اثبتوه فيه منسوخا وما قصروا عنه فاصحا فيرفع فرض العمل به ونعوذ بالله من هذا القول وقائليه مع ان جلة الصحابة على التحريم بقليل الرضاع وكثيره منهم على بن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وروى اذ ابن عمر سئل عن المصة والمصتين فقال لا تصلح، فقيل له ان ابن الزبير لا يرى بها بأسا فقال يقول الله تعالى (واخوانكم من الرضاعة) قضاء الله احق من قضاء ابن الزبير، ثم فقهاء الا مصار جميعا على هذا القول من اهل المدينة واهل الكوفة الا قليلا منهم، وروى عن عقبه بن الحارث قال تزوجت بنت ابي اهاب فجاءت امة سوداء فزعمت انها ارضعتني واياها فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاعرض عني، ثم سألته فاعرض عني، ثم سألته فاعرض عني، ثم قال كيف بك وقد قيل ذلك ونهاى عنها، فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الكشف عن كمية اعداد الرضاع دليل على استواء القليل والكثير في الحرمة اذ لو كان المصة والمصتان لا تحرم لانهما حتى يعلم ان ذلك الرضاع يقع به التحريم ام لا .

في وطء المرضعة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله لا تقتلوا اولادكم سرا فان الغيل يدرك الفارس فيدثره عن ظهر فرسه ، حذرأمتة اشفاقا على اولادهم من غير تحریم على ما كانت العرب تقوله وان لم تنزل عليه في ذلك أمر ما يدل عليه ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره عشرا الصفرة وتغيير الشيب والتختم بالذهب وجر الازار والتبرج بالزينة لغير محلها والضرب بالكعب وعزل الماء عن محله وفساد الصبي غير محرمة وعقد التائم والرق الا المعوذات لقوله فساد الصبي يريد به الغيل وهو ان يجامع امرأته وهي ترضع ، وعن ابن عباس مرفوعا نهى عن الاغتسال ثم قال انه لو ضرب احدا لضرب فارس والروم ، فالنهي تنزيه كالتشرب قائما لما خاف من ضرره على شاربه ، يؤيده ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لقد سمعت ان انهى عن الغيلة حتى ذكرت الروم وفارس يصنعون ذلك فلا يضر اولادهم فاطلق لامته ما كان حذرهم اياه لما وقف على ان ذلك لا يضر وقد كان بقيت بقية منه في قلوب العرب ، روى عن عطية بن جببر عن ابيه قال مات ذو قرابة لى وترك له ابنا فارضعته امرأتى فحلفت ان لا اقربها حتى ينفطم الصبي فلما مضت لى اربعة اشهر قيل لى قد بانت امرأتك فسألت عليها فقال ان كنت حلفت على تضره فقد بانت منك والافهى امرأتك واليه ذهب مالك بن انس سئل عن ترك امرأته وهي ترضع حتى تنفطم فأبى ذلك عليه وطلبت منه وطئه اياها فقال لا ارى لها في ذلك حجة ولا يقضى عليه بالوطء كانت فيه عيىن اولا ، وخالف ذلك جماعة منهم ابو حنيفة واصحابه فجعلوا مولى ان حلف ان لا يقربها حتى تنفطم اذا كان بينه وبين تمام الحولين اربعة اشهر فصاعد الان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرم الجماع في الرضاع وانما كرهه اشفاقا ثم اطلقه وزعم الليث بن سعد أن قوما يقولون الغيل هو جماع الحامل لاجماع المرضع والحق

- خلافه لان العرب قد ذكرته في اشعارها ففخرت به نساؤها والعرب تقول . ما حملته امه وضعا ولا ارضعته غيلا ولا وضعت نيتا ولا اباتته ميقا ومنهم من يقول ما حملته امه تضرعا يعني ما حملته على حيض ولا ارضعت غيلا يعني ان وطئت وهي ترضع ولا وضعت نيتا يعني ان يخرج رجلاه قبل يديه في الولادة يقال منه مؤنن للراة التي ولدت له كذلك وللولد مؤنن قوله ولا اباتته ميقا يريدون شدة البكاء وقد روى في اباحة وطء المرضع ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اعزل عن امرأتي ، فقال لم ؟ قال شفقا على الولد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان كذلك فلا ما كان ضارا فارس والروم ، قوله انه ليدرك الفارس فيدثره يقول يهدمه ويطحطحه بعد ما صار رجلا قد ركب الخيل .

١٠

في الايلاء

- روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من استلجج يميني على اهله فهو اعظم اثما ، يعني اعظم اثما من سواء من الحالفين او اعظم اثما من حثته فاكتفى صلى الله عليه وسلم لعلمه انهم قد فهموا ذلك عنه بما خاطبهم به لانهم قوم عرب خاطبهم بلسانهم كمثل ما جاء في القرآن (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) (ولولا ان قرآنا سيرت به الجبال) واكتفى بذلك عن الجواب لقهمه من نحوى الكلام لان من حلف على زوجته ان لا يقربها فقد منعها من حقها فهو في استلجاجة في ذلك وتماديه عليه آثم ، فيجب عليه الرجوع عن يمينه بالنفي عليها قال تعالى (فان فاؤ فان الله غفور رحيم) ذكر الرحمة والغفران لرجوع القاتئ عن منعه الحق الذي هو عليه ولم يذكر ذلك في عزم الطلاق لانه في عزمه تيمادى استلجاجة في منع الحق الذي عليه ويقرب من هذا ما روى مرفوعا قال من حلف على قطعية رحم او معصية لحنت فذلك كفارة يريد أن حثته كفارة من الذنب وعليه كفارة اليمين وكذلك معنى الحديث ان الواجب

٢٠

عليه ان يكفر عن يمينه ولا يستلج في التهادي على الامتناع والله اعلم

في الحضانة

عن علي بن ابي طالب قال لما اصيب حمزة نرج زيد بن حارثة حتى
ا قدم ابنة حمزة وقال انا احق بها تكون عندي تجسمت السفروهي ابنة اخي،
وقال علي انا احق بها فانها ابنة عمي وعندي ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال جعفر بن ابي طالب انا احق بها في مثل قرابتك وعندي خالتها والحالة
والدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اقضي بينكم في ذلك وفي غيره
قال علي فتخوفت ان يكون قد نزل فينا قرآن لرفعنا اصواتنا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اما انت يا زيد فولاى ومولاها فقال رضيت رسول الله
واما انت يا علي فصفي واميني وانت منى وانا منك واما انت يا جعفر فاشبهت
خلقي وخلقي وانت من شجرتي اتي انا منها وقد قضيت بالجارية تكون مع خالتها
قالوا رضينا يا رسول الله .

ظن بعض الناس ان اهل العلم تركوا هذا الحديث الصحيح في قولهم
ان الحاضنة اذا كان لها زوج غير ذى محرم من المحضون لم تكن لها حضانة وليس
كذلك بل استعملوه من حيث لم يشعر لان المحضون اذا لم تكن له من النساء
مستحقة تعود الحضانة الى العصباء فلما عادت حضانة ابنة حمزة الى عصبيتها
وجعفر منهم كانت خالتها حق بها لان الحضانة ان لم تكن لها رجعت الى زوجها
فصارت الحالة في هذه الحالة بمنزلة من كان زوجها محرما من المحضون فكانت
احق بها منه .

ومنه ما روى عن ابي هريرة انه اتي في غلام بين ابوين فقال شهدت
النبي صلى الله عليه وسلم اتي بغلام بين ابوين فقال يا غلام هذه امك وهذا ابوك
فاختر ، احتج به من قال بالتخيير وهو مذهب اهل الحجاز الا ان في الحديث زيادة
في غير هذه الرواية قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

- ان زويى يريد أن يحول بينى وبين ابنى وكان قد طلقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسهما عليه فقال الرجل من يحول بينى وبين ابنى فخير رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلام بين ابيه وامه فاختر امه فذهبت به ، فقيه انه لم يغير ذلك الغلام حتى دعا ابويه الى الاسهام عليه قبل ذلك فالتخير بلا دعاء ترك لهذا الحديث كالقول بعدم التخيير اصلا ومن قال بعدم التخيير اكثر الكوفيين واحتجوا بحديث ابنة حمزة حيث لم يغير بين عصبتها لتختار ايهما شاءت ؟ وروى ان رجلا اسلم ولم تسلم امرأته فاختصا في ولدها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها ان شئت خيري ثماء فاجلس الاب ناحية والام ناحية ثم خير الغلام فانطلق نحو امه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اهد فرج الغلام الى ابيه ، فقيه ان تخيير النبي صلى الله عليه وسلم انما كان بعد اختيار ابويه ان يغير بينهما ١٥ فوجب بتصحيح ما ذكرنا ان لا يخرج عن شيء منه ولا يتركه وان يكون المستعمل في مثل هذا دعاء الابوين الى الاستهام فان اجابا اسهم بينهما وان اياهم سالا ان يغير الصبي بينهما فيختار احدهما فيكون احق به من الآخر وان لم يكن منهما اختيار وحب ان يرجع الى ما في حديث ابنة حمزة فيستعمل فيه ويقضى لمن يراه الحاكم فيه اولى ، وروى عن ابى بكر انه قضى في مثله بين عمر بن الخطاب وبين ام عاصم التى كان طلقها في ولدها فجعله لها بغير تخيير بينهما فيه الا انه يحتمل ان يكون اريد به التخيير في الحال مستأققة وهو ما روى ان عمر خاصم امرأته التى طلق الى ابى بكر في ولدها فقال ابوبكر هي احق به ما لم تزوج او يشب الصبي وقال هي احق واعطف والطف وارأف وارحم ، وقوله او يشب الصبي لا يريد به حالا يغير فيها ولكن يريد به حالا يخرج بها من الحضانة ٢٠ ويستغنى عنها فيكون لايه دون امه وروى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليصين قوماسفع من النار عقوبة بذنوب عملوها ، الحديث ، وسيجيء بهامه في باب جواز نسبة الرجل الى الموضع انه من اهله باستيطانه اياه .

كتاب اللعان

فيه سبعة احاديث

- دروى عن حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر
ارأيت لو وجدت مع ام رومان رجلا ما كنت صانعا به ؟ قال كنت صانعا به
• شرا قال فانت يا عمر قال كنت فانه قال فانت يا سهيل بن بيضاء قال كنت
اقول او قال لعن الله الابد ولعن البعدى ولعن اول الثلاثة اخبر بهذا فقال
النبي صلى الله عليه وسلم تأولت القرآن يا ابن بيضاء (والذين يرمون ازواجهم)
الآية اما قول ابي بكر فانه مكشوف المعنى واما قول عمر كنت فانه وترك
رسول الله صلى الله عليه وسلم الانكار عليه والزجر له والمنع منه يدل على اطلاعه
١٠ اياه له ولم تعلم احدا من اهل الفتوى قال به فينبغي ان يكون هذا منسوخا
اذ لا يهتمون على تركه والعمل بضده ان ثبت اجماعهم على خلافه ، وقد قال
محمد بن سيرين في متعة الحج نهى عنها ابوبكر وعمر وعثمان وهم شهدوها وهم
نهوا عنها فليس في رأيهم ما يرد ولا في نصيحتهم ما يتهم ، وان لم يكن اجماعا
وكان من اهل العلم من قال به يجب اخذه ولا يسهل القول بغيره ، وفي قول
سهيل موضعان من الفقه .

- احدهما اباحة لعن العصاة ويكون مخصوصا من عموم نهى الامة
عن اللعن والثاني سكوتهم عن اظهار ما اطلع عليه من زوجته وترك اللعان
معهما فلا يكون قاذبا للحصنة عند الناس وان كان في الباطن بخلافها فان الله
تعبد عباده بالظواهر واجرى الاحكام عليها وتولى السرائر ولان المقصود
٢ من اللعان الفرقة وهو قادرها بطلانه اياها من غير شيء يلحقه فحمده صلى الله
عليه وسلم واعلم بالموضع الذي اخذه منه .

ومنه ما دروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله الولد للفراش
واللهاء الحجر ، ذهبت طائفة الى ان الولد المواد على فراش الرجل اذا نفاه

لايتنى

- لا ينتفى منه بلعان ولا بما سواه وروى عن الشعبي انه قال خالفني ابراهيم وابن معقل وموسى في ولد الملاعنة فقالوا للحق به قتلته الحقة به بعد اربع شهادات يا لله انه لمن الصادقين ثم دبر بالخامسة ان اعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فكتبوا فيه الى المدينة فكتبوا ان يلحق بامه . ولا حجة لمن ذهب اليه بما في هذا الحديث لانه يحتمل ان يكون المراد به المدعين لاولاد اماء غيرهم كما كانوا يدعونهم في الجاهلية حتى دخل الاسلام عليهم وهم على ذلك كما كان من عتبة في ابن امة زمعة ما كان حتى قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول المذكور في هذا الاثر فامتنى اولاد الزوجات فليس من ذلك في شيء لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قضى في ذلك بالملاعنة واللاحاق بامه دون المولود على فراشه روى مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لادن بين رجل وامرأته وفرق بينهما والحق الولد بالمرأة وان كان مالك انفرد بزيادة هذا الحرف من بين اصحاب نافع فهو امام حافظ ثبت في روايته يقبل ما زاد كما يقبل ما انفرد به وروى عن وائلة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تحرز المرأة ثلاث موارد عتيقها وتقيطها والولد الذي لا عنت عليه وفيه تورثها اياه يعود نسبه اليها وانتفاؤه ممن لاعنته به فوق ما كانت ترث منه لو لم يلاعن ١٠ به وفيه ما يدل على التوارث بالارحام اذا لم تكن لليت عصبية وكانت امه ذات سهم فورثت ما بقي من ميراثه بذلك .

- ومنه عن ابن مسعود قال قام رجل في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجمعة فقال ارايت ان وجد رجل مع امرأته رجلا فان هو قتله قتلتموه وان هو تكلم بجلد تموه وان سكت سكت على غيظ شديد اللهم احكم ٢٠ فانزلت آية اللعان قال عبد الله فابتنى به وكان رجلا من الانصار جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاعن امرأته فلما اخذت المرأة لتلعن قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم مه فلما ادبرت قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلمها ان نجيء به اسود جعدا ، كان اهل العلم يختلفون في الرجل ينفي حمل امرأته فكان

بعضهم يقول يلاعن بيته وبينها عليه كما يلاعن بيته وبينها عليه لو كان مولودا قبل ذلك فنفاه وهو قول مالك والشافعي وقال به أبو يوسف مرة وبعضهم يقول لا يلاعن بينها عليه لانه يحتمل ان لا يكون حملا ولا فرق بين ان يولد بعده بمدة ستة اشهر او اقل وهو مذهب أبي حنيفة وقال محمد وهو قول أبي يوسف المشهور عنه ان ولدت لمدة اقل من ستة اشهر يلاعن محتملا بما روى عن ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم لاعن بالحمل ، وهو حديث اصله حديث ابن مسعود المقدم وليس فيه ذكر الملاعة بحمل وانما فيه ذكر الملاعة فقط ويجوز أن يكون ملاعة بالقذف لا بالحمل ، فان قيل قوله لعلها ان تجيء به اسود جعدا ، يدل على ان الملاعة بالحمل ، قلنا لو كان اللعان بذلك الواد لما اختلف الحكم فيه جاء اسود او خلافه اذ كان اللعان قد نفاه وليس بعد الشبه منه يحقق انه ليس منه ولا قرب الشبه به يحقق انه منه وفيه نظر اذ لا تأثير للشبه في لحوق النسب ولا في سقوطه كان اللعان بالقذف او بالحمل .

ومنه ، ما روى عن ابن عباس ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما لي عهد باهلي مذ عفرنا النخل فوجدت مع امرأتى اظنه حملا وزوجها مصفر حمش سبط الشعر والذي رميت به الى السواد جعد قطط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بين ثم لاعن بينها بغاءت به شبه الذي رميت به ، لا دليل فيه ايضا على ان اللعان كان بذلك الولد او بالقذف دونه وكذلك ما روى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعن بين العجلا في زوجته وكانت حبلى فقال زوجها والله ما قربتها منذ عفرنا النخل ، والعفر أن تسقى بعد أن تترك من السقى بعد الا بار شهرين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بين فرصوا ان زوج المرأة كان حمش الذراعين والساقين اصهب الشعر وكان الذي رميت به ابن السحماء بغاءت بغلام اسود رجل جعد قطط عبل الذراعين خذل الساقين ، قال القاسم قال ابن شداد بن الهادي يا ابن عباس هي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت راجعا امرأة بغير بيعة لرجعتها ،

فقال ابن عباس لا ولكن تلك امرأة كانت قد اعلنت في الاسلام، ليس فيه ايضا ذكر الملاعة بحمل ولا غيره فهو كما قبله من الاحاديث، ومنه، عن ابن عباس ذكر التلا عن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم بن عدي في ذلك قولاً ثم انصرف فاتاه رجل من قومه يشكو اليه انه وجد مع امرأة رجلاً فقال عاصم ما ابتليت بهذا الا بقولي فذهب به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فابخره بالذي وجد عليه امرأة وكان ذلك الرجل مصفراً قليل اللحم سبط الشعر وكان الذي ادعى عليه انه وجد عند اهله آدم كثير اللحم خدلاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بين فوضعت شبهاً بالرجل الذي ذكر زوجها انه وجد عند هاهنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينها فقال رجل لا بن عباس في المجلس هي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٠ لورجعت احداً بغير بيعة لرجعت هذه، فقال ابن عباس لا تلك امرأة كانت تظهر السوء في الاسلام، فيه ملاعنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ذينك الزوجين بعد وضع الحمل فاتفق بذلك ان تكون فيه حجة لمن يوجب اللعان بالحمل وكان القول في الحمل اذا نفى ان لا لعان به حتى يوضع لمسايلم انه كان محمولاً به حين نفى ثم يكون اللعان به بعد ذلك كما قال ابو يوسف ومحمد .

١٥

ومنه ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رجلاً من الانصار من بني زريق قذف امرأته فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد ذلك اربع مرات على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت آية الملاعة فقال ابن السائل؟ انه قد نزل من الله امر عظيم فإني الرجل الان يلاعنها وابت هي الان تدرأ عن نفسها العذاب فتلاعنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هي تجيء به اصفر ٢٠ احيمش مسبول العظام فهو لالا عن واما تجيء به اسود كالجمل الاورق فهو لغيره فجاءت به اسود كالجمل الاورق فدعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلته لعصبة امه فقال لولا الايمان التي مضت لكان لي فيه كذا وكذا فهذا الحديث كالذي مضى قبله ليس فيه انه كان اللعان بالقذف او بالحمل وفيه جعل المولود

لعصبة امه وهى قرينة اللعان بالولد فلهذا اختلف فيه عبد الله بن عمر وابن عباس
 فقال احدهما كان قبل وضع امه اياه وقال الآخر كان بعد وضعها اياه وهذا اولى
 القولين. واحتج من اثبت اللعان بنفى الحمل قبل وضعه بقوله تعالى (وان كن
 اولات حمل فافتقوا عليهن حتى يضمن حملهن) فكما تستحق المباشرة النفقة لان يقتضى
 به ولده فى بطنها كذلك تستحق ان تلاعنه اياه قبل وضعها اذ اتفاه. وجوابه ان

وجوب النفقة للبانية ليس لا اعتداء الولد بل للاعتداد ولهذا تجب عند بعض
 وان لم تكن حاملا وكان يبنى ان تسقط النفقة اذا كان الحمل موسرا بان ورت
 مالا من اخ له مات وامه حامل به اذ لا تجب نفقة على والد فى ابن له موسر
 وانما المراد بقوله حتى يضمن حملهن بيان نهاية الاتفاق لا غير ويدل عليه قوله
 فافتقوا عليهن دون فافتقوا على ما هن به حوامل. واحتج ايضا بالسنة الثابتة فى

قضاؤه صلى الله عليه وسلم فى دية شبه العمد بالخلفات التى فى بطونها اولادها
 فلو كان الحمل غير مدرك لما صح القضاء بذلك ولا حجة فى ذلك لان الحكم
 بناؤه على الظاهر ويحتمل ان لا يكون كذلك لكنه اذا كن حوامل كما ظهر
 منهن مضى ذلك وان تبين خلافه يجب ردهن والمطالبة بحوامل وكذلك بنات
 آدم لا يمكن تحقيق الأمر فيهن الابنوبة الظن وقد يخطئ، يؤيده لو حلف ان

كانت امرأته حاملا فبعده حر وكان الظاهر حملها ثم مات ابو العبد قبل ان
 تضع لا يحكم به بميراثه اتفاقا اذ قد لا يكون حمل فلا يقتضى فلا يرث وفيما ذكرنا
 ما ينفى ان تبقى للتحسح حجة فيما ذكر ونحالفه لا يقول بوجوب النفقة للبانية
 الاسبب العدة مطلقا ولا يقول بوجوب الخلفات فى دية شبه العمد فقد ظاهره فيما
 احتج به عليه من ذلك فلا يلزمه ما الزمه عليه والصحيح فى مسألة نفى الحمل

ما روى عن محمد بن واقيقه عليه ابو يوسف. وقيل الفرق عند من لا يرى ملاعنة
 الحامل قبل وضعه ويوجب النفقة قبل وضعه بسبب الحمل ان اللعان اذا مضى
 لا يقدر على رده والاتفاق يقدر على استرجاعه، وروى عن مالك انه لا يحكم

للبانة بالنفقة حتى تضع حملها ثم يحكم بنفقة ما مضى . وهو على قياس الملاعة في أنها لا تكون الا بعد وضعه الا انه مخالف لظاهر قوله تعالى (وان كن اولات حمل فانتقوا عليهن) الآية .

ومنه ما روى عن سهل الساعدي ان عويمر الصجلاني جاء الى عاصم ابن عدي فقال رأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا فقتله أتقتلونه به؟ سلم يا عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاء عاصم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسألة وعابها فقال عويمر والله لا تبين النبي صلى الله عليه وسلم بخاء وقد انزل الله تعالى خلاف قول عاصم فقال صلى الله عليه وسلم قد انزل الله فيكم قرآنا فدعاها فتقدمتا فتلاعنا ثم قال كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها ففارقها وما امر بفراقها بخرت سنة في التلاعنين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروها فان جاءت به احمر قصير امثل وحره فلا أراه الا وقد كذب عليها وان جاءت به اصهم اعين ذا اليتين فلا احسبه الا قد صدق عليها بخاءت به على الامر المكروه، قوله ان جاءت به كذا فكذا وان جاءت به كذا فكذا يدل على انه لم يكن منه صلى الله عليه وسلم تحقيق لا ثبات نسب بشبهه ولا نفيه بضده من الشبه وان ذلك انما كان على ما يقع في القلوب في مثل هذا المعنى وما تقدم من قوله ١٠ صلى الله عليه وسلم في الاحاديث التي ذكرها ان جاءت به كذا فهو لقلان وان جاءت به كذا فهو لقلان يعارضه حديث سهل هذا وهو اولى لان فيه زيادة حفظها سهل وقصر واعنها وفي ذلك ما يدل على انه لم يكن فيه اثبات نسب ولا نفيه .

ومنه ما روى عن سعيد بن جبير عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عن ابن اخوى بنى العجلان ثم قال : الله يعلم ان احدا كاذب لا سبيل لك عليها فقال . هري الذي دعتني اليها فقال صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقا عليها فهو بما استحلت من مرجها وان كنت كاذبا عليها فهو ابعد لك منه . قال الشافعي في قوله لا سبيل لك عليها دليل على انه لا يجوز له ان يتزوجها

ابداً وهي مختلف فيها قال مثل قوله مالك وأبو يوسف وقال أبو حنيفة وعبد الله لا يترجها ما كان مقبياً على قوله ومتى رجع عنه واكذب نفسه فقد لذلك جازله أن يترجها ولا حجة في قوله لا سبيل لك عليها لأنه إنما قاله جواباً له في طلبه منها المهر الذي دفعه إليها .

قال الطحاوي وكان سعيد بن جبير الذي عليه مدار الحديث يقول
 إذا لاعن الرجل امرأته وفرق بينهما ثم اكذب نفسه ردت إليه امرأته ما كانت في العدة، ومذهب الشافعي أن تأويل الراوي هو المعتبر كما استدل في الفرقة بعد البيع على مراد النبي صلى الله عليه وسلم بتأويل ابن عمر بأنه كان يفعله وجعل قول ابن عمر فيما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد، أن ذلك في الأموال حجة له في ذلك حتى لا يكون حجة عنده إلا في الأموال خاصة،
 وفيه نظر لأن الشافعي قاله في الصحابة وقد احتج بعض من ذهب إلى أن المتلاعنين لا يجتمعان أبداً بقول الزهري، عقيب وسعيد بن جبير (١) تابي روايته عن سهل حضور ملاعنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الزوجين فقضت السنة انهما إذا تلاعنا فرق بينهما ثم لا يجتمعان أبداً، ولا حجة فيه إذ يجوز أنه أراد مادام الملاعن على فذه ولم يكذب نفسه يدل عليه أنه قد روى عنه أن المتلاعنين لا يترجعا أبداً إلا أن يكذب نفسه فيجلد الحد ويظهر براءتها فلا جناح عليهما أن يترجعا وقاله قبله سعيد بن المسيب روى عنه أنه قال إن الملاعن إذا اكذب نفسه ردت امرأته يريد بترجيح جديد وهو قول إبراهيم أن ضرب بعد ذلك يعني الملاعن فهو خاطب من الخطاب يترجها إن شاء وشاءت، وما روى عن عمرو بن مسعود أن المتلاعنين لا يجتمعان أبداً، محمول على ما إذا كان باقياً على دعواه ولم يرجع وهذا القول أولى لأن العلة الموجبة للعان الموجب للفرقة ثبوت الزوج على مقالته بدليل أنه لو رجع عنه قبل اللعان لحد لم تكن فرقة لذلك إذا رجع بعد اللعان زال حكم اللعان الموجب للفرقة بزوال العلة ووسعها الاجتماع .

كتاب البيوع

وفيه ثلاثة ثلاثون حديثاً

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات ، في بعض الروايات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى يرعى حول الحمى يوشك ان يواقعها الا وان لكل ملك حمى الا وان حمى الله محارمه ، لما جعل الله تعالى بعض الشرائع في كتابه وعلى لسان رسوله بينة لم يختلف اهل العلم فيها وبعضها متشابهة اختلف فيها كان الورع ترك التشابه فمن التشابه في الكتاب قوله (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر) ، وقوله (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا) وما اشبه ذلك مما اختلف اهل العلم فيه كالجمع بين الاختين ملك اليمين . وفي السنة قوله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا ، واسطر الحاجم والمحجوم ولا ينبغي للحكام فيما هذا سبيله من الاحكام التوقف عن الحكم فيه بل المفترض امضاء ما رأوه بعد الاجتهاد فان اصاب فله اجران وان اخطأ فله اجر واحد ويرجع المحكوم لهم فيها الى المعنى الذى كانوا عليه قبل الحكم من الثورع عن الدخول فيها والاقدام عليها مثال ذلك قول الرجل لامرأته انت على حرام فقات طائفة هي ثلاث تطليقات ومنهم من قال انها يمين وهو مول وقيل انه ظهار وقيل انها تطليقة بائنة الا اذا عني ثلاثا وقيل انها رجعية الا اذا نوى ثلاثا فمن بل بمثل هذا من يرى الحرمة بقول من هذه ٢٠ الاقوال ثم خوصم الى حاكم لا يرى حرمتها عليه ويرى بقاءها عليه فقتضى له بذلك ففيه اختلاف فمنهم من يقول له استعمال ذلك وترك رأيه وهو قول محمد ابن الحسن ومنهم من يقول ياخذ برأيه ويتروك ذلك الحكم اذ كان الحكم له لا عليه وهو قول ابى يوسف ايضا وهو اولى القولين بالحق .

في التجار

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان التجار هم القبحاء ثقيل يارسول الله
 اليس الله قد احل البيع وحرم الربا؟ قال بلى ولكنهم يخلفون ويأثمون ويخلفون
 فيكذبون، اطلاق القول بانهم فجار لما كان الغالب عليهم ذلك فلم يكن العموم
 مراداً والعرب قد تطلق على الجماعة مدحاً او ذماً والمراد به بعضهم قال تعالى
 (وانه لذكر لك ولقومك) وقال (وكذب به قومك) وخاطبهم صلى الله عليه
 وسلم على لغتهم يدل عليه ما روى عن قيس بن ابي غرزة يخرج علينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونحن بالسوق نبيع ونحن نسمى الساسرة فسأنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم باسم احسن مما سمينا به انفسنا فقال يا معشر التجار يخاطب ببيعكم
 ١٠ حلف ولغو فشوبوه بصدقة او بشيء من صدقة. وبين المقصود بالقبحاء من التجار
 في حديث رفاعة بن رافع قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النقيع
 فقال يا معشر التجار احق اشرأبوا له (١) فقال ان التجار يحشرون يوم القيامة
 فجار الا من اتقى الله وصدق وبر.

في المكيال والميزان

١٥ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الوزن وزن اهل مكة
 والمكيال مكيال اهل المدينة ومكة ارض متجرة ليس فيها زرع ولا ثمر تباع
 الامتعة فيها بالاثمان الا ترى الى قول ابراهيم بن ابي عمير ذي زرع بخلاف المدينة
 فانها دار نخل وزرع مكنت جل تجار انهم في المكيال فجعل النبي صلى الله عليه
 وسلم الامصار كلها اتباعاً لهذين المصيرين فيما يحتاجون اليه من الكيل والوزن
 ٢٠ ولما كانت السنة معت من اسلام الموزون في الموزون والمكيل في المكيل
 واجازت عكسها ومعنت من بيع الموزون بالموزون الامثلة بمثل كان الاصل

(١) في القاموس - اشرأب اليه - مد عقه ليمظر -

في الموزون ما كان يوزن حيثئذ بمكة وفي المكييل ما كان يكال حيثئذ بالمدينة لا يتغير عن ذلك بغير ومن هذا اخذ ابو حنيفة ان مالز منه اسم مختوم او اسم قفيز او مكوك او مد او صاع فهو كييل تجري فيه احكام الكييل في جميع ما وصفتنا وما لزمه اسم الرطل واوقية فهو وزني كذلك .

في اقتضاء النقدين

- عن ابن عمر قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في حجرة حفصة فقلت يا رسول الله رويدك استئك اني اباع الابل بالنقيع فابيع بالدينار و آخذ الدراهم و اباع بالدراهم و آخذ الدينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان ذلك من صرف يومك و افترقما وليس بينكما شيء فلا بأس به ، و قال بعض الرواة لا بأس اذا اخذت بسعر يومك . قوله بصرف يومك او بسعر يومك ١٠ ليس بشرط في صحة البيع يعني المصارفة و انما امر بها لخصم صاحبه في ذلك اذا لا خلاف ان البيع يجوز بسعر يومها و باكثر و باقل فالامر ندب لا وجوب .

في ما يدخل فيه الربا

- روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خبير فجاءه بتمر جنب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل تمر خبير هكذا ؟ فقال لا والله يا رسول الله انا لناخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلاثة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوه فلا تفعل بع الجمع بالدراهم ثم ابتع بالدراهم جنيها ، و قال في الميزان مثل ذلك ففيه رد رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم الميزان في دخول الربا في الاشياء الموزونة كدخولها في الاكياس ولم يقصد في ذلك الى ما كول ومشروب دون ما سواها مما لا يؤكل ولا يشرب فكان ظاهر ذلك يوجب صحة قول من قال لا يجوز بيع الحديد بالحديد الا متلا بمثل وزنا بوزن لانها موزونة كالذهب والفضة في دخول الربا اياها وكالمكيلات من التمر والحنطة والشعير في دخول الربا

اياها كما يقوله ابو حنيفة واصحابه بخلاف من قال ان ذلك يقتصر على المطعوم
 وهم اهل المدينة محتجين بقول سعيد بن المسيب لأربا الا في ذهب او فضة او في
 يكال وبوزن مما يؤكل او يشرب ومخالفه ترك قوله معتمدا على قول عمار بن
 ياسر لان قوله اعلى من قول سعيد وهو قوله العبد خير من العبدین والامة
 • خير من الامتين والبعر خير من البعيرين والثور خير من الثورين ، فما كان
 يدايد فلا بأس به انما الربا في النسيء الا فيما كيل او وزن ولما كان اوكد الاشياء
 في دخول الربا عليها الذهب والفضة وليس بما كواين وليس بمشروبين عقلنا بذلك
 ان العلة التي بها دخول الربا هي الوزن فيما يوزن والكيل فيما يكال مطعوما
 ما كان او لم يكن ، ومنه ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم التمر بالتمر والحنطة بالحنطة والشعير بالشعير والملح بالملح مثلاً بمثل
 ١٠ فمن زاد او ازيد فهو ربا الا ما اختلف الوانه ، يعني انواعه من الاجناس
 المختلفة لا أنه لا خلاف ان الاسود من التمر وغيره منه جنس واحد لا يباع
 باللون لآخر منه الا مماثلة دل عليه قول ابن عمر ما اختلفت الوانه من الطعام
 فلا بأس به يدايد التمر بالبر والزبيب بالشعير ، وكرهه نسيئة وعلى ذلك كلام
 ١٥ الناس جاء فلان بالوان من الطعام يعني بانواع منه وكلنا فلان بالوان من
 الكلام اي بانواع منه .

في بيع الرطب بالتمر

روى عن مالك بن انس واسامة بن زيد عن عبد الله بن يزيد مولى
 الاسود بن سفيان ان زيدا ابا عياش اخبره انه سأل سعدا عن السلط بالبيضاء
 ٢٠ فقال سعد شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعمل عن الرطب بالتمر فقال
 أينقص الرطب اذا جم ؟ فقالوا نعم قال فلا اذا وكرهه ، لم يختلف على مالك
 في هذا الحديث الا ما قاله احد الرواة عنه في ابي عياش انه مولى سعد بن ابي
 وقاص واما اسامة بن زيد فاختلف عنه فروى عنه عن عبد الله بن يزيد عن ابي

- سلمة بن عبد الرحمن عن بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه
اسامة عن عبدالله بن يزيد عن ابي عياش الزرق عن سعد وهذا حال لان ابا عياش
الزرق من جلة الاصحاب لم يدركه عبدالله بن يزيد وانما يروى عن ابي
سلمة وامثاله وقد روى ايضا عن عبدالله بن يزيد عن زيد مولى عياش عن
سعد بن مالك وزيد مولى عياش هذا لا يعرف وقد روى ايضا عن عبدالله بن
زيد عن زيد بن عياش عن سعد بن ابي وقاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نهى عن بيع الرطب بالتمر نسيئة، وقد روى ايضا عن مولى لبي مخرم انه سأل
سعد بن ابي وقاص عن الرجل يسلق الرجل الرطب بالتمر الى اجل فقال سعد
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا، فبان فساد هذا الحديث في استاده
ومنته وانه لاحجة على من خالفه من ابي حنيفة ومن تابعه على خلافه فيه وكان
١٠ اقياس ايضا يوجب له لان السنة قد اجازت بيع الرطب بالرطب مثلاً بمثل
ولم ينظر الى حالة الخفاف فكذلك الرطب بالتمر لا ينظر الى حالة الخفاف من
التقصان عن التمر المبيع به واجازت السنة بيع التمر بالتمر والخنطة بالخنطة والشعير
بالشعير مثلاً بمثل وهذه الاشياء مما تنعز بالخفاف والتقصان ايضا فلم ينظر الى ذلك
وينظر الى احوالها التي تكون عليها يوم البيع فثله الرطب بالتمر مع ان في فساد
١٠ الاصل الذي تعلق به من ذهب اليه ما يقطع حجته به ولكننا وكذا بهما ذكرنا
من القياس.

في بيع قلادة فيها ذهب

- عن فضالة بن عبيد قال اشترت يوم خيبر قلادة فيها ذهب وخرز
بافني عشر ديناراً ففصلتها فاذا الذهب اكثر من اثني عشر ديناراً فذكرت ذلك
٢٠ لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تباع حتى تفصل، جعل النهي عدم العلم
بمقدار الذهب التي فيها قبل التفصيل فلو كان معلوماً قبل التفصيل يبنى ان
يجوز، وفي الحديث ما يدل عليه وهو أن القلادة كانت من المغنم وهي انما
تقسم بين اهلها على ما يجوز عليه لاعلى ما لا يجوز، والحديث مضطرب فيه، فروى

عن فضالة قال اصبت يوم خيبر قلادة فيها ذهب وخرز فاردت ان ابيعها فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال افصل بعضها من بعض ثم بعها كيف شئت .

وروى عنه قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر بقلادة فيها

• خرز معلقة بذهب ابتاعها رجل بسبع او تسع فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر

ذلك له فقال لاحق تميز ما بينهما فقال اما اردت الحجارة فقال لاحق تميز ما

بينهما فردوه ، وروى عنه انه قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبر

بقلادة فيها ذهب وخرز وهى من المفاتيح تباع فامر رسول الله صلى الله عليه

وسلم بالذهب الذى فى القلادة فزرع وحده ثم قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم بالذهب بالذهب وزنا بوزن وهذا الحديث ليس مما قبله من الاحاديث

فى شىء لان اتى قبله فى بعضها امر النبي صلى الله عليه وسلم ان لاتباع حتى تفصل

وفى بعضها انه رد البيع بعد وقوعه مع ما فى جميعها من الدليل على جواز القسمة

التي حكمها حكم البيع من غير تفصيل والذي فى هذا الحديث تفصيل من غير بيع

تقدم فيها واعلام بان الذهب وزنا بوزن وقد روى عن حنث ان قال كنا مع

١٥ فضالة فى عزوة فصارت لى ولا صحابي قلادة فيها ذهب وورق وجوهر فاردت

ان اشتريها فقام فضالة فقال انزع ذهبها فاجعله فى الكفة واجعل ذهبها فى الكفة

ثم لاتأخذن الامثلة بمثل ، فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من

كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يأخذن الامثلة بمثل ، فذكر عن فضالة

ما هو مذكور فيما قبله من الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ولما وقع فيه

٢٠ اضطراب كان المعنى المقصود منه هو ما اختلف فيه العلماء من بيع الذهب

وغيره فى صبغة واحدة فقال طائفة منهم ان كان ذلك الذهب الثمن اكثر من

الذهب الذى فى القلادة صح البيع وكان الذهب بمثله والزائد بمقابلة الخرز

والورق وان كان الذهب الثمن مثل ما فى القلادة او اقل او لا يدري ما وزنه

فالبيع فاسد وهو ما ذهب ابي حنيفة واصحابه ، وطائفة منهم تقول لا يجوز ذلك

- البيع أصلاً لأن الذهب الثمن يكون مقسوماً على الذهب والحرز اللذين في القلادة على قدر قيمتهما فيكون الذهب المبيع في تلك الصفقة مبيعاً بما أصابه على قسمة الثمن من الذهب المتباع به فلا يجوز، ومن يقول به الشافعي وجعل أهل هذا القول الذهب والشيء المبيع معه كالعرضين اللذين من غير الذهب إذا بيعا بذهب صفقة واحدة أنه يكون كل واحد منهما مبيعاً بما أصابه من القسمة على قيمته وعلى قيمة الشيء المبيع معه، وكان الآخرون يذهبون إلى أن القسمة على القيم لا تستعمل في هذا وإنما تستعمل في غير الذهب المبيعة بالذهب وفي غير الفضة المبيعة بالفضة في غير الأشياء المكيلات المبيعات بأجناسها وفي غير الأشياء الموزونات المبيعات بأمتالها فيستعملون في ذلك الأمتال المستعملة فيها ولا يستعملون في ذلك القيم التي ذكرنا محتجين في ذلك بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مما دلهم على ذلك من تحريم التفاضل في بيع الذهب بالذهب والوردق بالوردق والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح وخرج الآثار بذلك باسنادها، ففي هذه الآثار إباحة رسول الله صلى الله عليه وسلم بيع الذهب بالذهب مثلاً بمثل وقد يكون الذهب يتفاضل فيكون ديناران أحدهما أعلى من الآخر يباعان بدينارين مستويين فظاهر آثار النبي صلى الله عليه وسلم التي ذكرنا تطلق ذلك لأن ذلك لو كان مما يختلف لاختلاف الدينارين ليس ذلك للناس حتى يعلموا أنه أراد بما أطلق غيرهما ولا سبيل لأحد أن يأتي إلى ما أحله رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكم واحد فيستعمل فيه تفریق الأحكام وضرب الأمتال وكذلك التمر فقد إباح بعضه ببعض مثلاً بمثل يدايد ولم يخالف في ذلك بين تمرين متماثلين يباعا بتمر مساوٍ وقد وجدنا التمر في نفسه موجوداً فيه الاختلاف والتباين حتى تكون فيه التمرة العالية في مقدارها وتكون فيه التمرة المقصرة عن ذلك فإذا بيع التمر بمثله من التمر وكان هذا موجوداً فيه ولا تمنع منه السنة لتباينه في نفسه ولا اختلافه في قيمته كان ذلك لا يراعى بقسمة الثمن عليه إذا بيع بحمسه وكان البيع فيه جائزاً دل ذلك

انه قد خولف في ذلك بين الاشياء المكيلاات وبين الاشياء الموزونات المبيعات بامثالها فلم تستعمل فيها القيم واستعمل فيها التساوى فيما هى عليه من كيل او وزن فاجيز مع ذلك وابطل اذا كان خلاف ذلك وقد روى عن ابن عباس قال بيع التمر في رؤس النخل اذا كان فيه غيره دراهم او دنانير لا بأس به ، ووجه ذلك انه جعل التمر المبيع في رؤس النخل مبيعا بمثله من التمر الذى يبيع به ولو راعى في ذلك استعمال قسمة الثمن على القيم لما جوز هذا البيع وفي تجوزها اياه ما قد دل على انه لم يستعمل قسمة الثمن على القيم كما يستعملها في بيع العرضين اللذين بخلاف ذلك واذا كان كذلك فيما ذكرنا كان مثله في الذهبن المتفاضلين المبيعين بذهب مسا ولا يراعى فيه قسمة الثمن على القيم ولكن يراعى فيه التساوى في الوزن لا ما سواه . ١٠

لا يقال ما ذكر عن ابن عباس مستحيل لانه يجيز التفاضل بين الفضتين يد ابيد محتجا بما روى عن اسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الربا في النسيئة ، لا نأقول ان ابن عباس قد نزع عن ذلك الى قول غيره روى عن عطاء عن ابي سعيد قال قلت لابن عباس ارايت الذى يقول الدينار ان بالدينار والدرهم ان بالدرهم اشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما فقال ابن عباس انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم قل اني لم اسمع هذا انما اخبرني اسامة قال ابو سعيد نزع عنه ابن عباس . ١٥

فان قلت كيف ساغ لابن عباس ترك ما حدثه اسامة وموضعه من الاسلام موضعه الى ما حدثه غيره مما يجوز أن يكون ما حدثه اسامة ناسخا له ، قلت الربا الذى حرمه القرآن وجاء فيه الوعيد عليه هو الربا في النسيئة وهو ما كانوا يتعاونون من الآجال في الاموال بالا موال وكان ذلك ربا النسيئة في المكيلاات والموزونات فوقف ابن عباس على ان الذى حدثه ابو سعيد كان في ربا غير ربا النسيئة بل في الربا الفضل فصار اليه وترك ما كان عليه قبل ذلك . ٢٠

في الربا مع اهل الحرب

- روى عن انس بن مالك ان الحجاج بن علاط السلمي قال يا رسول الله ان لي بمكة اهلا وما لا و قد اردت انيا منهم فان اذنت لي ان قول فيك فعلت فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول ما شاء فلما قدم مكة قال لامرأته ان اصحاب عهد قد استبيحوا وانما جئت لآخذ مالي فاشتري من غنائمهم وفشا ذلك في اهل مكة فبلغ ذلك العباس يعني ابن عبد المطلب بعرفة فاختفى من كان فيها من المسلمين واطهر المشركون القرع بذلك فكان العباس لا يمر بمجلس من مجالسهم الا قالوا يا ابا الفضل لا يسؤك الله قال فبعث غلاما له الى الحجاج بن علاط فقال ويلك وما الذي جئت به فالذى وعد الله ورسوله خير مما جئت به فقال الحجاج لغلامه اقرأ على ابي الفضل السلام وقل له ليخلى بي في بعض بيوته ١٠ فان اخبر ما يسره فلما اتاه الغلام فاخبره به قام اليه فقبل ما بين عينيه واعتقه ثم اتاه الحجاج وقال له ان الله عز وجل تدفع لرسوله خيبر وجرت فيها سهام المسلمين واصطفي رسول الله صلى الله عليه وسلم صفية لنفسه واني استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقول فيه ما شئت وان لي بمكة ما لا آخذه فاذن لي ان اقول فيه ما شئت فاكتم على ثلاثا ثم قل ما بدا لك ثم اتى الحجاج اهله فأخذ ما له ثم انشمر الى المدينة قال ثم ان العباس اتى منزل الحجاج الى امرأته فكان العباس يمر بمجالس قريش فيقولون له يا ابا الفضل لا يسوءك الله فيقول لا يسؤني الله قد فتح الله على رسوله خيبر وجرت فيها سهام المسلمين واصطفي رسول الله صلى الله عليه وسلم صفية لنفسه اخبر في الحجاج بذلك وسألني ان اكتم عليه ثلاثا حتى يأخذ ما له عند اهله قال ثم اتى امرأته فقال ٢٠ لها ان كان لك الى زوجك حاجة فالحق به واخبرها بالذي اخبره به الحجاج ففتح خيبر فقالت امرأته اظنك صادق قال فرجع ما كان بالمسلمين من كآبة على المشركين وظهر من كان اختفى من المسلمين من المواضع التي كانوا فيها ، ففهم ان العباس كان مسلما يومئذ لا قراره بالرسالة فيه للنبي صلى الله عليه

وسلم وكان الربا يؤمئذ حراما بدليل حديث فضالة الذي تقدم بخبر مع بقاء العباس بمكة الى الفتح يعمل بالربا بدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم في خطبة يوم عرفة في حجة الوداع وربا الجاهلية موضوع واول ربا اضعه ربا العباس بن عبد المطلب فلم ان الربا بين المسلمين والمشركون في دار الحرب . جائز على ما يقوله ابو حنيفة والثوري وابراهيم النخعي قبلهما لان قوله صلى الله عليه وسلم ربا الجاهلية موضوع دليل على انه كان قائما الى ان ذهبت الجاهلية بفتح مكة وقوله واول ربا اضعه ربا العباس بن عبد المطلب قد دل على ان ربا كان قائما الى ذلك الوقت اعني وقت فتح مكة لانه لا يوضع الا ما كان قائما لاما قد كان سقط وقد كان اسلم قبل ذلك على ما دل عليه حديث الحجاج انه كان مسلما حين فتح خيبر في سنة سبع من الهجرة وفتح مكة في السنة الثامنة منها وحجة الوداع في التاسعة منها وهذا استدلال صحيح لان العباس اسلم قبل الفتح بمدة فلو كان الربا حراما عليه بمكة لامر باراد الى اربابها قال تعالى (وان تبتم فلكم رؤس اموالكم) الآية ويؤيده ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل قسم قسم في الجاهلية فهو على قسم الجاهلية وكل قسم ادركه الاسلام فهو على قسم الاسلام لان فيه ما يوجب ان القسمة بمكة ميراث لو وقعت تمضي على حكم الجاهلية وان كانت مخالفة لقسم الاسلام فكذلك حكم الربا الذي كان بين المشركون والمسلمين جائزا عندهم غير جائز عند المسلمين وما يدل على ان حكم الربا لم يتعد الى دار الحرب انه لو تعدى اليها لوجب ان يكون موضوعا على كل حال كان اصله قبل تحريم الربا او بعده كما يكون موضوعا في دار الاسلام كان اصله قبل تحريم الربا او بعده لانه وان كان اصله قبل تحريم الربا بطل بتحريمه وان كان بعده فهو باطل فلما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه وضعه يوم الفتح دل على انه لم يكن موضوعا قبل وان التحريم لم يلحقه ولا تعدى اليه .

فان قيل قد اخذ القداء من عباس يوم بدر فكيف كان مسلما قلنا

- ان يوم بدر قبيل يوم خيبر وانما اسلم بعده وما يدل عليه حديث انس عن الحجاج بن علاط وحكى محمد بن اسحاق ان العباس اعتذر الى النبي صلى الله عليه وسلم لما امره ان يقدى نفسه بانه كان مسلماً وانه انما خرج لقتاله مكرها فقال صلى الله عليه وسلم اما ظاهرا امرك فقد كان علينا فاقد نفسك فقدى نفسه وبقى بعد ذلك بمكة فعلى هذا يكون مسلماً قبل بدر وعلى حديث الحجاج تقدم اسلامه خيبر وكلتا القوانين يوجب اقامته بمكة وهى دار حرب مسلماً وله بهار باقائم وهو محرم بين المسلمين في دار الهجرة .

في الوضعية على تعجيل الحق

- روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما امر باخراج بنى النضير جاءه اناس منهم فقالوا يا نبي الله انك امرت باخراجنا ولنا على الناس ديون لم تحل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضعوا وتعجلوا ، بنوا النضير هم اشراف اليهود وكانوا ينزلون المدينة ونساء الانصار في الجاهلية اذا اردن تهويدا بنائهم هودنهم فيهم كما روى عن ابن عباس في قوله تعالى (لا اكراه في الدين) قال كانت المرأة تحلف ان عاش لها ولد لتهودنه فلها اجليت بنو النضير اذا فيهم ناس من ابناء الانصار فقالت الانصار يا رسول الله ابناؤنا ١٠ فانزل الله (لا اكراه في الدين) الآية يعنى فمن شاء لحق بهم ومن شاء دخل في الاسلام وهم خلاف يهود خيبر الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عاملهم عليها بشطر ما يخرج نخلها واراضيها واقاموا على ذلك حتى اجلاهم عمر .
- فاختلف اهل العلم في اطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع بعض الديون الآجلة وتعجيل بعضها فعند ابن عباس وزفر وأحد قولى الشافعى ٢٠ جاز ذلك وكرهه بعضهم ، منهم عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وهو مذهب ابى حنيفة ومالك وابى يوسف ومحمد لأنه يجوز أن يكون ذلك قبل تحريم الربا فلها حرم الربا حرمت اسبابه ثم الوضع ان كان بشرط التعجيل فواضح انه كالربا المحرم اذ في الجاهلية كان من عليه الدين العاجل يدفع الى رب الدين من

ماله على ان يؤخره الى اجل يذكرونه فقتل ذلك في المعنى وضع البعض لتعجيل الباقي وان لم يكن التعجيل مشروطا ولكنه على وضع مرجوله التعجيل فهو مكروه عسير محكوم باطلا كما يكره القرض الذي يجزى منفعة ولا يحكم باطلا له .

في النهي عن الثنيا وبيع الغرر والحصا

وروى ابو الزبير وسعيد بن ميناء عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المعاقل والمزابنة والمخاربة - قال احدهما والمعاملة وقال الآخر عن السنين - ونهى عن الثنيا قال ورخص في العرايا ، معنى النهي عن بيع الثنيا يريد الثنيا المجهولة بدليل ما روى عن عطاء عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثنيا حتى يعلم ، وروى عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الغرر وعن بيع الحصاة ، بيع الحصاة كان من بيعوع الجاهلية التي يتعاقدونها فكان احدهم اذا اراد يملك ثوب صاحبه يعوض التي عليه حصاة او حجرا فاستحقه بذلك عليه ولم يستطع رب الثوب منعه من ذلك فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ورد البيع الى اختيار المتبايعين عند نزول قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل) فرد الامر الى رضا اصحابها في بيعها وامساكها وان خلاه اكل المال بالباطل .

في بيع الطعام قبل قبضه

روى عن عبد الله بن عمر قال رأيت الناس يضربون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتروا الطعام جزاء ان يبيعوه حتى يؤدوه الى رحلهم .
 ٢٠ ما حواه اليه من الاماكن رحال للذين حواه اليها يبين ذلك ما روى عنه انه قال كذا تتلقى الركبان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشترى منهم الطعام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبيعوه حتى تستوفوه وتنقلوه ، وما روى عنه انه قال كذا تتلقى الركبان فنشترى منهم الطعام جزا فانها رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان يبيعه حتى نحواه من مكانه ونقله، وماروى عنه انه قال كانوا يشترون الطعام من الركبان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبيعت عليهم من يمنهم ان يبيعوه حيث اشتروه حتى يلبثوه حيث يبيعون الطعام ، قد يحتمل ان يكون المواضع التي كانوا يحولونها اليها مواطن لبيع الطعام ، يبين ذلك ماروى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيعت رجلا يئمنون أصحاب الطعام ان يبيعوه حيث يشترونه حتى ينقلوه الى مكان آخر، وماروى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان تباع السلع حيث تشتري حتى يحوزها الذى اشتراها الى رحله وان كان لبيعت رجلا فيضربونا على ذلك .

١٠. وروى عن ابن عمر ما ظاهره خلاف هذا وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اشترى طعاما فلا يبيعه حتى يستوفيه، اى حتى يستوفى كيله ان كان مكىلا او وزنه ان كان موزونا او عده ان كان معدودا وهو فى ذلك يحول له من موضع الى موضع مثل ما اشترى جزاا اريد فيه تحويله من موضع الى موضع حتى يحل بيعه بعد ذلك فليس بخلاف لما تقدم ، وقد روى عن عبد الله بن عمر أنه قال اتعت زيتا باسوق فقام الى رجل فأرجحنى حتى رضيت فلها أخذت بيده لأضرب عليها أخذ يذراعى رجل من خلفي واهسك يدي فالتفت فاذا زيد بن ثابت فقال لا تبعه حتى تحوزه الى بيتك فإن النبي صلى الله عليه وسلم نها ان نبتاع السلع حيث تبتاع حتى يحوزها التجار الى رحالهم . وثبت بتصحيح هذه الآثار ان لا يباع ما ابتاع مجازفة حتى يحول من المكان الذى ابتاع فيه الى مكان سواه ، وهكذا كان الشافعى يذهب إليه فى هذا المعنى
٢٠. وفيما ذكرنا من ذلك ما قد دل على ان ما لا يحتمل النقل من مكان الى مكان كالدور والارضين يجوز بيعها بعد ابتاعها بغير قبض لها لانها لا يتهىأ فيها المعنى الذى يتهىأ فى غيرها من النقل الذى يقوم مقام الكيل فيما يكال وهكذا كان مذهب ابى حنيفة فى الدور والارضين المبتاعة قبل قبضها من باعها ،

وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ ابْنُ صَمْرَاءَ إِذَا بَاعَ الزَّيْتَ قَبْلَ أَنْ يَحْزُوهُ بِالرِّيحِ الَّذِي
أَرِخَ فِيهِ لِأَنَّهُ تَأَوَّلَ أَنَّ الزَّيْتَ لَيْسَ مِنَ الطَّعَامِ إِذْ حَكَمَهُ حُكْمُ الْإِثْمَامِ بِهِ لَا الْأَكْلَ
لَهُ وَكَانَ مَذْهَبُهُ إِجَازَةً يَبِيعُ مَا اشْتَرَى قَبْلَ قَبْضِهِ مِنْ غَيْرِ الطَّعَامِ فَلَمْ يَرِيبْهُ لَذَلِكَ
قَبْلَ قَبْضِهِ إِيَّاهُ بِأَسَاحَتِي حَدَثَهُ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ بِمَاحِذَتِهِ بِهِ فَعَلِمَ أَنَّهُ كَالطَّعَامِ الْمَأْكُولِ
• الْمُشْتَرَى لَا كَالْأَشْيَاءِ الْمَبِيعَةِ سِوَى ذَلِكَ فَاتَّهَى إِلَى مَا حَدَّثَهُ زَيْدُ فِيهِ .

وَمَنْهُ مَا رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ بَيْعِ الطَّعَامِ حَتَّى يَجْرَى فِيهِ الصَّاعَانُ فَيَكُونُ لِمُصَاحِبِهِ الزِّيَادَةُ وَعَلَيْهِ النِّقْصَانُ ،
لَمْ نَجِدْ فِي هَذَا سِوَى أَنْ مِنْ ابْتِاعَ طَعَامًا كَيْلًا لَمْ يَحِلَّ لَهُ ذَلِكَ الْبَيْعُ حَتَّى يَكْتَالَهُ
عَلَى بَاطِنِهِ مِنْهُ وَقَدْ كَانَ الْبَائِعُ لَهُ مِنْهُ إِذَا اشْتَرَاهُ قَدْ اكْتَالَهُ عَلَى مَنْ بَاعَهُ مِنْهُ قَبْلَ
بَيْعِهِ إِيَّاهُ هَذَا الْبَيْعُ الثَّانِي فَيَكُونُ الْبَيْعُ لَا يَحِلُّ لِهَذَا الْمُبْتَاعِ الثَّانِي فِيمَا ابْتَاعَهُ مِنْ
١٠ الْبَائِعِ الَّذِي كَانَ قَدْ ابْتَاعَهُ إِضًا كَيْلًا الْآبَعْدُ أَنْ يَتَقَدَّمَ الْاِكْتِيَالَانِ جَمِيعًا وَذَكَرَ
ذَلِكَ بِالصَّاعِ الَّذِي يَكَالُ بِهِ الطَّعَامُ وَخَرَجَ الْحَدِيثُ عَلَى مَنْ بَاعَ طَعَامًا كَيْلًا
قَدْ ابْتَاعَهُ كَيْلًا لِأَنَّهُمْ كَانُوا تِجَارًا يَشْتَرُونَ وَيَبِيعُونَ فَيَكُونُ لِلْبَائِعِ الْأَوَّلِ إِذَا
كَالَهُ عَلَى الْمُبْتَاعِ الثَّانِي مَا كَانَ بَيْنَ الْكَيْلَيْنِ مِنَ الزِّيَادَةِ وَالنِّقْصَانِ وَفِي ذَلِكَ
مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَا يَجْرَى بَيْنَ النَّاسِ مِمَّا يَسْتَعْمَلُونَ فِيهِ الْكَيْلَ قَدْ يَقَعُ بَيْنَهُمْ فِيهِ
١٥ الْاِخْتِلَافُ فَيَزِيدُ بَعْضُهُمْ فِيهِ عَلَى بَعْضٍ وَيَنْقُصُ مِنْهُ عَمَّا كَانَ غَيْرَهُمْ يَتَّجِزُونَ
فِيهِ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لَا يَمْنَعُ مِنْ اسْتِعْمَالِهِ إِذَا كَانَ رَأْيَا كَمَا يَسْتَعْمَلُ الْآرَاءُ فِي الْحَوَادِثِ
مِنْ أُمُورِ الدِّينِ مِمَّا لَا تَوْقُفُ فِيهَا وَلَا يَمْنَعُ مِنْ ذَلِكَ وَقُورُ الْاِخْتِلَافِ بَيْنَ أَهْلِهَا
وَمَا قِيلَ تَنْتِيَةِ الصَّاعِ فِي قَوْلِهِ حَتَّى يَجْرَى فِيهِ الصَّاعَانِ مِنْ بَابِ التَّكْيِيدِ وَالْمُرَادُ
بِهِ التَّهَيُّ عَنْ بَيْعِ الطَّعَامِ الْمُشْتَرَى كَيْلًا قَبْلَ أَنْ يَسْتَوْفَى بِالْكَيْلِ الَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ
٢٠ جَرَى الصَّاعِ فِيهِ مِثْلُهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (الْقِيَافَى جَهَنَّمَ) وَفِي قَوْلِ الْحُجَّاجِ ، يَأْخُذُ
أَضْرَابًا عَنْقَهُ ، تَأْوِيلُ فَاسِدٌ لِأَنَّهُ رَوَى مُفْسِرًا بِصَّاعِ الْبَائِعِ وَصَّاعِ الْمُشْتَرَى ، قَوْلُهُ
فَيَكُونُ لِمُصَاحِبِهِ زِيَادَةٌ وَعَلَيْهِ النِّقْصَانُ لِأَنَّهُ إِذَا ابْتَاعَ الطَّعَامَ فَكَالَهُ قَبْلَ أَنْ
يَبِيعَهُ كَانَتْ لَهُ زِيَادَةُ الْكَيْلِ وَنَقْصَانُهُ أَنْ بَاعَهُ كَيْلًا فَكَتَالَهُ الْمُبْتَاعُ عَلَيْهِ وَلَوْ اشْتَرَى

مكيلا كيلا فباعه قبل ان يكتماله لاستوفاه الذي ابتاعه منه من البائع الاول ولم تكن له في ذلك زيادة ولا عليه فيه قصاص وهو المعنى المنهى عنه في الحديث.

في البيع والشرط

- عن جابر بن عبد الله قال أتى على نبي الله صلى الله عليه وسلم وأنا على بعير ابغض فأخذ بخطأ يده عود فنخسه ودعا أو قال دعا ونخسه وقال •
 اركبه فركبته فكنت أحبسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأسمع حديثه
 فأتى على فقال أتبعني بحملك يا جابر؟ قلت نعم يا رسول الله ولى ظهره، قال
 ولك ظهره فأشعراه مني بخمسة أواق فلما قدمت المدينة أتيت فاعطاني
 الأواق وزادني، وذكر في بعضها قال فبعته منه بأوقية واستثنيت حملانه حتى
 أقدم اهلي فلما قدمت أتيت بالبعير فأمر لي بالأوقية وقال انطلق يبعيرك، وفي بعضها
 ١٠ فبعته أياه بسبع أواق أو تسع أواق ولى ظهره حتى أقدم فلما قدمت أتيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبعير قد نعمته إليه فتقدمني فلما خرجت إذا رسول
 قد دعاني من خلفي فقلت في نفسي إراد أن أقبله فلما دخلت عليه قال أظننت أني
 استقبلك؟ ثم قال لك البعير انطلق به، وفي بعضها كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في سفر وكنت على جمل فقال يقول إنما هو في آخر القوم فربى النبي صلى الله
 ١٠ عليه وسلم فقال من هذا فقلت جابر فقال مالك؟ فقلت أني على جمل فقال فقال
 معك قضيب؟ قلت نعم يا رسول الله، قال أعطني فأعطيت ففرضه ونخسه
 وزجره فكان من ذلك المكان من أول القوم قال أتبعينيه؟ قلت هو لك
 يا رسول الله قال بل بعنيه قد أخذته بأربعة دنانير ولك ظهره حتى أتى المدينة.
 ٢٠ احتج بعض بهذه الآثار على صحة البيع على مثل هذا الشرط، وقد روى أن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال فيه يا جابر تبعني فاصحك هذا إذا قدمنا المدينة بدینار؟ والله
 ينصر لك، قلت يا رسول الله إذا قدمنا المدينة فهو ناصحك قال فبعنيه بدینارين
 والله ينفر لك. فما زال يزیدني ويقول مع كل دینار والله ينفر لك حتى بلغ
 عشرين دینارا فلما بلغنا المدينة جئت بالناضج أقوده إلى رسول الله صلى الله

عليه وسلم قلت هذا فاحضك يا رسول الله فقال يا بلال أعطه عشرين ديناراً .
 وروى عنه ايضاً قال اقبلنا من مكة الى المدينة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم - فذكر الحديث الى قوله بعني بملك هذا ، قلت لا بل هولك قال بل بعني قلت لا بل هولك يا رسول الله قال بل بعني قلت فان لرجل على اوقية من ذهب فهو لك بها قال قد اخذته قال فتبلغ عليه الى المدينة فلما قدمت المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال أعطه اوقية من ذهب وزده فاعطاني اوقية من ذهب وزادني قيراطاً قلت لا تقارقي زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدأ قال فكان في كيس لي فآخذه اهل الشام يوم الحرية ، ففى هذين الحديثين غير ما في الاحاديث الاول لان في الاول منها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بلابر أتبعني فاحضك هذا اذا قدمنا المدينة .

وفي الثاني منها ابتاعه منه بلا شرط وان النبي صلى الله عليه وسلم قال له بعد البيع تبلغ عليه الى المدينة ، تفضلاً منه عليه وليس رواها بدون رواية الحديث الاول في المقدار في العلم ولا في الضبط واذ اتكافات الروايات في ذلك ارتفعت ولم يكن بعضها اولى من بعض وسقط في هذا الحديث الاحتجاج بجواز البيع بالشرط ووافق ما حكيتنا عن عمرو ابن مسعود وابن عمرو زينب امرأة ابن مسعود في النهي عن البيع بالشرط فيه ما ليس منه وقد وافق ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من النهي عن بيع وسلف وعن شرطين فيبيعة فدل ذلك على ان هذه الاشياء التي ليست من البياعات اذا كانت فيها افسدتها .

٢٠ في الصفقة تجمع حلالاً وحراماً

روى عن سليمان بن ابي مسلم الخولاني قال سألت ابا المنهال عن الصراف فقال اشتريت انا وشريك لي شيئاً يد ايد وشيئاً بنسيئة فذكرنا ذلك للبراء بن عازب فقال نعلته انا وشريكي زيد بن ارقم فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله

صلى الله عليه وسلم فقال ما كان يد ايد فخذوه وما كان بنسيئة فردوه .

هذا الحديث يحتاج به في مسألة قهية مختلف فيها وهي ان الصفقة اذا

جمعت ما يجوز وما لا يجوز بعه هل يجوز من ذلك ما يجوز ويبطل ما لا يجوز

او يبطلان جميعا ، قى هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكشف سائله

المذكورين فيه عن دينك الشيئين اللذين سألاه عنهما فاذا جاز البيع في احدهما ولم

يجزه في الآخر هل كان شرائهما في صفقة واحدة او في صفتين مختلفتين فعقلنا

بذلك ان الحكم في ذلك سواء وان الشراء يجوز فيما كان من ذلك يد ايد

ويبطل فيما كان نسيئة ولا يعطى لكل واحد حكم الشيء الآخر المضموم معه

في الصفقة اذ لو اترق الحكم في ذلك لسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف

وقع البيع حتى يكون جوابه على ما يخبرانه به من ذلك وهو مذهب ابي حنيفة ١٠

واصحابه وعبد الرحمن بن القاسم فيما اجاب اسد بن القرات عن قول مالك

خلافا للشافعي انه ابطلهما يبطلان احدهما (١) ولما نظرنا فيه رأينا البيع قد يقع

على شقص من دار تجب فيه الشفعة للشريك بها وعلى ما سواه من عرض وعبد

ثم الشفعة تجب في الشقص بحصته من الثمن ولا تجب فيما سواه من العرض

المضموم اليه ويعود ما سواه بيعا بالحصصة مع انه لا يجوز استئناف البيع عليه ١٥

بذلك فعقلنا ان كل واحد من العرض والشقص اللذين جمعتهما الصفقة مضمون

حكم نفسه لاحكم صاحبه وكذلك رأينا هم في العرضين اذا بيعا صفقة واحدة

بشمن واحد فهل كان يد البائع قبل القبض ان البيع ينتقض في ذلك كصيرتين

احدهما حنطة والاخرى شعير وقع البيع عليهما بكيل مشروط في كل واحدة

منهما ولو ضاعت احدهما في يد بائعها قبل القبض تضيع بحصتها من الثمن ٢٠

وتبقى الاخرى مبيعة بحصتها من الثمن وهذا مما لا يجوز استئناف البيع وحده

كذلك عقلنا بذلك ان الصفقة اذا جمعت شيئين مختلفين ان لكل واحد منهما

(١) للشافعي قول آخر بالصحة في الصحيح والبطلان في الباطل وهو الراجح

في مذهبه - ح -

فيها حكمة لو كانت مبينة وحده دون صاحبه فدل هذا على صحة ما ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه .

في الزيادة عند القضاء

روى عن طارق المخاري قال لما ظهر الاسلام نرجنا في ركب ومعنا طعينة لنا حتى نزلنا قريبا من المدينة فبينما نحن قعود اذا بنا رجل عليه ثوبان ابيضان فسلم ثم قال من اين اتي القوم؟ قلنا من الربذة ، ومعنا جمل احمر فقال أتعونني الجمل؟ قلنا نعم ، قال فيكم؟ قلنا بكذا وكذا صاعا من تمر فأخذه ولم يستقصنا شيئا قال قد اخذته فأخذ برأس الجمل حتى توارى بحيطان المدينة فتلاو منا فيا بيننا قلنا اعطيتم جملكم رجلا لا تعرفونه ، قالت الطعينة لا تلاو موالا قد رأيت وجهه فلبا كان العشاء انا ورجل فقال السلام عليكم انا رسول الله البدر من وجهه فلبا كان العشاء انا ورجل فقال السلام عليكم انا رسول الله اليكم وهو يا مرءكم ان تأكلوا حتى تشبعوا وان تكتسبوا حتى تستوفوا فاكلنا حتى شبعنا واكتلنا حتى استوفينا .

وفيما روى ان زيد بن سعدة وكان من اخبار اليهود اتي النبي صلى الله عليه وسلم يتقاضاه بفخذ ثوبه عن منكبه الايمن ثم قال انكم يا بني عبد المطلب اصحاب مطل واني بكم لعارف فانهزمه عمر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وهو كنا احوج الى غير هذا . منك ان تأمرني بحسن القضاء وتأمره بحسن التقاضي انطلق يا عمر الى حائط بني فلان فأوفه حقه أما انه قد بقي من اجله ثلاثة ايام فزده ثلاثين صاعا نتدار بك عليه . قد قال قائل كيف يقبل هذا وقد روى عنه أنه ان يؤكل بالاشياء ، منها ان يؤكل بالقرآن كما روى عن عبد الرحمن ابن سهل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اترؤ القرآن ولا تغفلوا فيه ولا تجفوا عنه ولا تأكلوا به ولا تستكثروا به ، وما روى عن عبادة بن نسي عن عبادة بن الصامت قال كنت اعلم ناسا من اهل الصفة القرآن فاهدى الى

رجل منهم فرسا على ان اقبلها في سبيل الله فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان اردت ان يطوقك الله بها طوقا من نارفا قبلها، فاذا كان حراما ان يأكل بالقرآن كان حراما ان يأكل بما له لما فيه من شبهة الربا، قيل له يحتمل ان يكون ذلك قبل تحريم الربا ثم حرم الربا فحرمت اسبابه يدل عليه ما روى عن سعيد بن ابى بردة (١) قال بعثني ابي الى المدينة الى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأتعلم (٢) فقال مرحبا ببن اخي نقلت له انما مشيت معك لتعلمني شيئا فقال ما انا بعملك شيئا حتى تنطلق معي الى البيت، فانطلقت معه فقتل لي سويقا وتمرافا فكلت ثم قال يا ابن اخي انك بارض الربا بها كثير غامض فاذا اسلفت رجلا من اهل الذمة ورقتا الى اجل فأتاك بها واتاك معها بحملة من قتل او علف فلا تمسها فان ذلك من اعظم ابواب الربا . ١٠

وروى عن ابى بن كعب انه استسلف من عمر عشرة آلاف فاهدى له من ثمرة ارضه فردها فأتاه ابى فقال أترد على ثمرتي وقد علمت اني من اطيب اهل المدينة ثمرة؟ لاجلنا فيمارد علينا هديتنا فاعطاه العشرة آلاف زاد بعض الرواة وقيل عمر الهدية لما رد عليه ابى المال .

وروى عن ابى بن كعب قال اذا اقترضت قرضا بغاءك صاحبك ١٥ بقرضك يحمله ومعه هدية فخذ منه قرضك واردد عليه هديته، وعن انس قال اذا اقترضت رجلا قرضا فلا تركب دابته ولا تقبل هديته الا ان يكون قد جرت بينك وبينه مخالطة قبل . ومهاداة ابى لعمر من هذا لانه كان بينهما مخالطة وكان لعبد الله بن عمر صديق يسلفه وكان يهدي له لاجل القرض بسل كان له به مخالطة من قبل . وفيما ذكرنا عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد دل ٢٠

(١) سقط من هنا شيء فان الحديث في صحيح البخاري وغيره من رواية سعيد ابن ابى بردة عن ابيه (٢) سقط من هنا شيء ايضا وفي الصحيح ان ابابردة لقي عبدا لله بن سلام فعبدا لله بن سلام هو القائل « مرحبا ... » .

على ان الاشياء المأخوذة باسياب غيرها ترجع الى ما اخذت باسيابها في كراهيتها حتى تكون كالمعقودة عليه وسياق بعد هذا ايضا ح .

في ما يهدى الى العمال

عن ابي حميد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل ابن اللثبية على صدقات بني سليم وانه جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حاسبه قال هذا لكم وهذه هدية اهديت الي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم له ألا جلست في بيت ابيك او امك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقا ثم قام خطيبا فحمد الله واثني عليه ثم قال اما بعد فاني استعمل الرجل منكم على العمل بما ولاني الله فماني فيقول هذا لكم وهذه هدية اهديت لي أفلا جلس في بيت ابيه وامه حتى تأتية هديته والذي نفسي بيده لا يأخذ احد منكم شيئا بغير حقه الا لقي الله عز وجل يحمل بعير له رغاء او بقرة لها خوار او شاة تئن ثم رفع يده حتى اني لأنظر الى بياض ما تحت منكبیه ثم قال ألا هل بلغت ؟ مرتين ، قال ابو حميد بصرت عيني وممعت اذ نأى سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم ، ونرجه من طرق كثيرة بمعنى واحد . فيه ما قد دل على ان الكسب بالولاية من الهدايا وما اشبهها واجب على الوالي ان يرده الى المال الذي ولى عليه واهدى له ما اهدى له لولايته عليه وقد كان ابو يوسف ومحمد اختلافاً فكان ابو يوسف يقول ما اهدى اهل الحرب الى امام المسلمين كان له خاصة وقال محمد يرده الى قوم المسلمين ويخرج خمسة ويرد بقيته الى المال الذي اهدى له من اجله وهذا اولى القولين نظراً الى الحديث ، وعن علي انه كان يفعل ذلك فيما اهدى اليه وهو متول من امور المسلمين ما كان يتولاه ١٠ وروى ان عظيماً من عظمائه بعث اليه بائرج كثير فبعث الى رجال فقوموه قالت ام كلثوم لقد رأيت بعض صبياننا اتاه فأخذ ارجة فذهب لينزعها منه فبكي فاراد أن يأخذها فأبى فانزعها منه وتركه يبكي حتى قومهها ثم اعطاه

- اياها وذلك لان مهديها قصد بها الوصول الى حلقه وجاء ان يقره بمكانه بخلاف ما اهدى ابي بن كعب لعمر فقيله منه لما رد الدين اليه بعد ان كان رده عليه قبل ذلك للدين الذي كان عليه ما اذا قصد الهدى ترك المطالبة من المهدي اليه بالدين الذي له عليه كان داخلا في ابواب الربا التي يقع فيها فاعلوها من حيث لا يعلمون وقد روى عن خالد بن مسعود قال اهدى رأس الجالوت • الى ابي مسعود مائة الف درهم فلما جاء ابو مسعود قالت امرأته يا بردها على الكبد قال وما ذاك قالت رأس الجالوت اهدى لبناتي فقال ابو مسعود يا حرها على الكبد فذكر ذلك لعل واخبره بما قالت امرأته فقال على فما قلت قال قلت يا حرها على الكبد قال اجل والله يا حرها على الكبد متى كان رأس الجالوت يهدى لبناتك احملها فاجعلها في بيت مال المسلمين ، فهذا دليل على ان ١٠ هدايا الامراء مردودة الى بيت مال المسلمين.

في الزيادة على الثمن وغيره

- روى ان جابر بن عبد الله باع من النبي صلى الله عليه وسلم جملة في بعض اسفاره فلما قدم المدينة امر بلالا ان يدفع اليه ثمنه ويزيده قيراطا فقال لا تقارقي زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابد فكانت في كيسى حتى اخذها ١٠ اهل الشام يوم الحرية فيه دليل على ان الزيادة التحقت باصل العقد وكان محالا من الرسول صلى الله عليه وسلم ان يكون ملك جابرا ما ملكه بمعنى لا يملكه به ويملكه بغيره كما يقول من يقول ان الزيادة في الثمن هبة من الذي يزيدها وهو زفر ومالك والشافعي لان الاشياء انما تملك من حيث ملكت لا بما سواها وقد روى سلمة بن الاكوع انه صلى الله عليه وسلم قال ايما رجل شارط امرأة ٢٠ ففشرتها ثلاث ليال فان احبا ان يتنا قصاتنا قصا وان احبا ان يزدادا في الاجل زادا قال سلمة لا ادرى كانت لنا رخصة ام للناس عامة ، هذا في وقت كانت المتعة فيه حلالا فكانت الزيادة في مدتها لاحقة بها وكان لها حكمها ففعل ذلك البيع ايضا اذا وقع على شيء بعينه بثمن مسمى ثم زاد احد المتبايعين صاحبه فيما

ملكه اياه زيادة انت تلك الزيادة لاحقة به وداخلة في حكمه وقد روى عن
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في استعالمهم في الزيادات في البيعات
 بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يوافق هذا المعنى وروى ان أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وددنا لو ان عثمان وعبد الرحمن تباعا حتى
 ينظر أيهما اعظم جدا في التجارة فاشترى عبد الرحمن من عثمان فرسا بارض له
 اخرى ياربين الف درهم ان ادركتها الإصفقة وهي سائلة ثم ان عبد الرحمن
 زاد عثمان ستة آلاف على انها ان تبقى حية حتى يقبضها فسوله فوجدها
 رسول عبد الرحمن قد ماتت فصخرج منها بالشرط الآخر وكان موت الفرس
 من مال عثمان ولوا مضى البيع على العقد الاول وكان موت الفرس من
 مال عبد الرحمن فدل ذلك على الحاق الزيادات بالعقود وكان ذلك بحضرة
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين تمنوا ان يتباعا ليقفوا على أيهما
 اعظم جدا في التجارة فلم يتركوا ما كان منهما في ذلك فدل على جوازه ومثله
 ما روى ان عامر بن ياسر خرج من القصر فاشترى ثوبا بدرهم فاستزاد صاحب
 القلعة حبلًا فنازعه حتى أخذ هذا قطعة منه وهذا قطعة ثم احتمله على عاتقه حتى
 دخل القصر .

وكان عمار اميرا اذ لا يسكن القصر الا هو وامير والا مير لا يصلح له
 قبول الهدية فانما استزاده لان الزيادة تلحق بالمبيع فتكون بحصتها من الثمن كما
 لو وقع البيع عليه مع ما وقع عليه سواء وفي ذلك ما قد دل على ما احتراؤه وهذه
 الزيادات عندنا انما تلحق بالاصل بعد ان يكون الذي زيدت فيه في الحال التي
 لو استوفى البيع فيه عليها جاز ، فاما لو وجد مانع كوت المبيع او عتق المشتري
 اياه ان كان عبدا او امانة او نحوه من ملكه الى ملك سواء فان الزيادات فيه
 لا تلحق بذلك العقد الذي زيدت فيه ، وروى عن عائشة ان النبي صلى الله عليه
 وسلم بعث ابا جهم بن حذيفة مصدقا فلاحاه رجل في صدقته فأخذه فضره
 فضجه ابراهيم فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا القود يا رسول الله فقال

- النبي صلى الله عليه وسلم لكم كذا وكذا فلم يرضوا فقال لكم كذا وكذا فرفضوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني خاطب العشية على الناس ومخبرهم برضاكم قال ارضيتم قالوا لا قال فهم بهم الما جزون فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يكفوا عنهم ثم دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم فزادهم فقال ارضيتم قالوا نعم قال فاني خاطب على الناس ومخبرهم برضاكم قالوا نعم فخطب الناس فقال ارضيتم قالوا نعم، فيه معنى لطيف من الفقه يجب ان يوقف عليه ويوقف به على انت الزيادة في هذا المعنى بخلاف الزيادة في المعنيين اللذين ذكرناهما في الحديث الذي قبل هذا وذلك ان الزيادة فيها زيادة فيما يجوز قصه واستئناف العقد فيه بخازت الزيادة في ذلك وكان الصلح على ابي جهم بما لا يجوز أن يتناقضه رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين صالحهم عنه لان رجلا لوشج رجلا شجرة ١٠ اوجنى عليه جناية فصالحه منها على شيء او صولح منها عنه على شيء ثم ارادها قدا ذلك الصلح ان يتناقضا بينهما لم يكن لها ذلك وما هذا سبيله فان زيادة فيه غير لاحقة باصله ومختلف فيها فبعضهم قال انها باطلة وانها راجعة الى الذي زادها وهو ابو حنيفة وابو يوسف وبعضهم قال انها هبة من الذي زادها فان قبضها جاز وان منعه منها لم يجبر على تسليمها اليه وهو زفر وعبد وقول عن مالك ١٥ ونحن نعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدفع الى اولئك القوم ما لا يحل لهم اخذه لان شريعتهم تحريم الربا واطعامه فدل ذلك على طيبه وانه صار هبة منه كما قال من قاله وفعله صلى الله عليه وسلم الحجة على الناس جميعا وقيل يجبر على التسليم عند مالك كما هو مذهبه في الهبة .

في اختلاف المتبايعين

٢٠

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان اذا اختلافوا وليس بينهما شاهد فاقول ما قال البائع او يترادان ، قال الطحاوي : ذكرت هذا لاجد بن شعيب وقلت هل عندك فيه شيء يتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال نعم فذكر من رواية عبد الرحمن بن الاشعث عن ابيه عن جده قال قال عبد الله سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اختلف المتبايعان وليست بينهما بينة فهو ما يقول رب السلعة او يتاركان، وقد ذكرت هذا الباب قبل هذا لاحد ابن ابي عمران وقلت له هل عندك فيه شيء يتصل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لي اما ان اجد منصوصا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا . ولكن الحجة قد قامت به من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمين على المدعى عليه لان المتبايعين اذا اختلفا في ثمن المبيع فقد ادعى كل واحد منهما بيعا بثمن غير البيع الذي ادعاه صاحبه بالثمن الذي ادعاه بفكنا بذلك متداعيين فوجب التحالف لينفي كل واحد منهما دعوى صاحبه ويكون المبيع بحاله بيد البائع بغير حجة قامت لاحدهما على صاحبه .

١٠ فان قيل قد اتفقا على ان المبيع ملك المبتاع وانما الاختلاف في الثمن فوجب ان يكون البيع له ويلزم المشتري ما اقر به ويحلف على ما ينكره كرجل ادعى على رجل ما لا فصدقه في بعضه وانكر البعض .

قلنا ليس الامر كما ذكر لان الاختلاف في الثمن موجب لاختلاف العقد الا ترى اذا ادعى على آخر الف درهم ونحوها فانكر المدعى عليه فاقام شاهدا بالف واخر بالف ونحوها فيقضى بالف اتفق الشاهدان عليه . ولو ادعى البيع بالف ونحوها فشهد احدهما بالف والاخر بالف ونحوها فيلزم لا يقضى بشيء فعقلنا بذلك افتراق الحكم في المسئلتين كما ذكرنا فنفينا بهذا عن طلب الاسناد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدعين في الثمن المختلفين فيه وهو قول محمد بن الحسن وقد كان ابو حنيفة وابو يوسف يذهبان الى ما قال هذا القائل الذي احتجنا عليه وكانا يقولان اذا اختلفا في ثمن المبيع تحالفا وترا د ا اذا كان قائما واذا كان قائما فالقول قول المشتري لان الذي يوجه القياس ٢٠ ان يكون القول قول المشتري ولكنه ترك في القائم لكان الحديث المروى وفي الفائم لم يوجد نص فاجرى على القياس، قال ابن ابي عمران ولولم يكن نص كان القياس يوجب ما قد روى عنه صلى الله عليه وسلم واذا كان ذلك كذلك

وجب استعماله في الباقي والفاقت لان الذي يوجب رده اذا كان باقيا هو الذي يوجب رد قيمته اذا كانت فائتا وهذا استخراج لطيف ومعنى حسن والله اعلم .

في خيار المجلس

- عن نافع عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المتبايعين بالخيار في بيعهما ما لم يتفرقا الا ان يكون البيع خيارا قال نافع فكان عبد الله اذا اشترى شيئا يعجبه فارق صاحبه .

وفياروى عنه ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتبايعان لايبيع بينهما حتى يتفرقا لايبيع الخيار .

- ١٠ هذا الحديث الثاني غير مخالف للحديث الاول لان معنى لايبيع بينهما حتى يتفرقا لايبيع بينهما لايبيع بالخيار فيه يعني ان بينهما بيعا فيه الخيار حتى يتفرقا كما في الحديث الاول فاذا تفرقا قطع ذلك التفرق خيارها لايبيع الخيار يعني فان بيع الخيار مبني لصاحبه بعد ذلك الى المدة المشترط له الخيار فيها وتنازع العلماء في تأويل التفرق فقالت طائفة هو قول البائع للبائع قد بعتهك وقول المتبايع قد قبلت ذلك منك فيكون للبائع الرجوع عما قال قبل قبول المتبايع ويكون للبائع القبول ما لم يفارق البائع بيده فان فارقه بيده لم يكن له القبول بعد ذلك قالوا ولو كان له الخيار بعد المفارقة بالبدن لكان له الخيار بعد المدة الطويلة ومن يذهب الى هذا ابو يوسف وعيسى بن ابان وقال محمد ان يقول البائع للبائع قد بعتهك وقول المتبايع له قد قبلت منك يكونان متفرقين كقوله تعالى (وان يتفرقا يفن الله كلا من سعتة) .
- ٢٠

فاذا كان الزوجان متفرقين يقول الزوج طلقتهك على كذا وقولها قبلت ذلك وان لم يتفرقا بالبدن وجب مثله في البيع وقالت طائفة القرنة المقصودة هنا هي القرنة بالابدان لانها قبل تعاقد البيع متساومان وليسا بمتبايعين وانما جعل لها الخيار بعد كونهما متبايعين الى ان يتفرقا ومن يذهب

اليه الشافعي ولا حجة له في ذلك لأن العرب قد تسمى الشيء باسم ما قرب منه كما حكى المزني عنه في تأويل قوله تعالى (فاذا بئتن أجلهن) الآية ان العرب تقول دخل فلان بلد كذا لقربه منها ولقصد به الى دخولها وان لم يكن في الحقيقة دخلها واذا كان ذلك كذلك احتمل الحديث مثله والله اعلم ، وقد روى عن عبد الله بن عمر أنه قال ما ادركت الصفقة حيا فهو من المبتاع ولا يكون منه الاماقد وقع ملكه بالصفقة عليه فيحتمل ان يكون التفرق الذي حكى نافع عنه استعماله اياه انما كان يستعمله احتياطا من قول غيره لاحتمال الحديث له مخافة ان يلحقه فيه من غيره خلاف ما يريد في بيعه كمثل الذي لحقه في البيع الذي باعه بالبراءة من عيوبه لحكم عليه عثمان بخلاف ما كان يراه في ذلك وروى ايضا نافع عن ابن عمر بغير هذه الالفاظ من ذلك قوله كل بيعين بالخيار ما لم يتفرقا او يكون بيع خيار وقوله كل بيعين لا يبيع بينهما حتى يتفرقا او يكون خيارا .

وقوله المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا الا ان يكون البيع كان عن خيار فان كان البيع عن خيار فقد وجب البيع وقوله البيعان بالخيار ما لم يتفرقا او يقول احدهما لصاحبه اختر ورجما قال او يكون بيع خيار .

وذلك كله سواء معناه معنى الحديثين المذكورين او لا غير ان فيه او يقول احدهما لصاحبه اختر فانه يحتمل ان يكون ذلك على قول يقوله بعد البيع فيكون قد اوجب به خيار لم يكن له قبله ويحتمل ان يكون على خيار يشترطان في البيع لاحدهما وهذا اولى لأنه يرجع الى ايجاب ما لم يكن للقول له قبل ذلك ويؤيده رواية الليث عنه عن ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم اذا تبايع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكاتا جميعا او يخير احدهما الآخر فان خير احدهما الآخر فبايعا على ذلك فقد وجب البيع وان تفرقا بهذان تبايعا ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب البيع ، فدل هذا على ان معنى قوله او يخير احدهما الآخر انما هو على تخيير بتعاقد متبايعان البيع عليه على ما في الحديث لاعلى ما سوى ذلك

- ذلك مما قد حمله بعض الناس عليه وكيف يجوز أن يغير من له خيار بعقد البيع هذا
يبعد في القلوب وإنما يكون التخيير لا يجاب ، ألم يكن واجبا قبله على ما في رواية
الليث من تعاقدما البيع عليه وفي ذلك ما قد دل على أن البيع يجب بالتعاقد وأنه
لا خيار لاحدهما فيه بعد عقده إلا أن يكون وقع على أن لأحدهما خيارا إلى مدة
فيكون له الخيار إلى انقضاء تلك المدة وقد وجدنا الذي قال بالتفرق بالابدان .
يقول إذا خير أحدهما صاحبه فالخيار الذي يجب له بذلك التخيير هو الذي كان
واجبا له قبله فيكون كلام النبي صلى الله عليه وسلم على هذا لا فائدة فيه وحاشا له
أن يكون كذلك ولكنه عندنا على ما بينته الليث من انعقاد البيع عليه وإذا كان
الخيار المشروط في البيع لا يمنع من له الخيار أن يكون مالكا قبل انقطاع
خياره بعد الاقتراق بالبدن كما قبل الاقتراق بذلك كذلك أيضا وكان الخيار
المذكور في الحديث وجوبه وإن لم يشترط على خلاف ذلك وهو الخيار بين
العقد وبين القبول على ما ذكرناه عن قائله والنظر يوجب أن يكون تملك
الأموال بالبيع يزم بتمام البيع قبل الاقتراق قياسا على تملك المنافع
بالأجارات وتملك الإبزاع بالنزوحات والمخالفات وروى عن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المتبايعان بالخيار
ما لم يتفرقا إلا أن يكون صفقة خيار فلا يحل له أن يفارق صاحبه خشية أن
يستقبله .

- يعني لا يحل للذي عليه الخيار أن يفيب عن الذي له الخيار خشية أن
يريد رده عليه بما وجب له من الخيار فلا يجده ويكون هذا التفرق خلاف
التفرق الأول المختلف في تأويله ويجوز في اللغة أن يقول ما فارقت فلانا منذ
كذا سنة وإن كان فارقه بيده في بعض المدة غير أنه لا زمة الملازمة المعقولة
من مثله وهذا يؤيد ما ذهب إليه أبو حنيفة وعده من عدم جواز الفسخ
بالخيار إلا بحضرة صاحبه وروى عن حكيم بن حرام عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال المتبايعان بالخيار حتى يتفرقا أو ما لم يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما

وان كذبا وكتمان تحت بركة بيعهما ، قوله فان صدقا الى آخره يريد بعض الباعة
لاكلهم اذ قد يتبايعان على العرض بالعرض فيكون على كل واحد منهما ان يبين
ما في عرضه ولا يكتُم شيئا من عيوبه وكذا يجب بيان ثمنه ان كان البيع مرابحة
وقد يبيع احدهما صاحبه عرضا بثمن الى اجل فلا يكون على المتبايع ان يبين شيئا
لان الثمن في ذمته وانما يكون ذلك على البائع ، قال القاضي وقد تكون
ذمة خربة لا تفي بالثمن عند الاجل فعليه ان يبين حال ذمته لحمله على العموم
اولى ، قلت ان مال الله فادورائع فمن اين يعلم عدم القدرة على الوفاء عند
الاجل .

قال الطحاوى روى عن جميل بن مرة عن ابي الوضى قال قولنا منزلا
١٠ فباع صاحب لنا من رجل فرسا قاتنا في منزلنا يوما وليلتنا فلما كان القد قام
الرجل يسرج فرسه فقال له صاحبه انك قد بعته فاختصما الى ابي برزة فقال
ان شئنا قضيت بينكما بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وما اراكما تفرقتما ، لا يصح
الاحتجاج في اثبات الخيار بعد عقد البيع بهذا ولا بقول ابي برزة وما اراكما
تفرقتما لانهما قد اقاما بعد البيع مدة يتحقق تفرقهما بدءا ولو الى حاجة الانسان
١٥ او الى صلاة مما لو وقع مثله في صرف تصارفاه قبل القبض لفسد الصرف
فكذلك لو كان الخيار واجبا بعد عقد البيع لقطعه هذه الاشياء فدل ان التفرق
عند ابي برزة لم يكن التفرق بالابدان وروى انهم اختصموا الى ابي برزة في
رجل باع جارية فنام معها البائع فلما اصبح قال لارضى فقال ابو برزة ان
٢٠ النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وكانا في خباء شعر .

فاختلف الحديث بالروايتين عن ابي برزة كما ذكرنا ولم تكن احداها
اولى من الاخرى فلم يكن لاحد ان يحتج باحدها الا احتج عليه بحافه بالآخر
وليس في واحد منهما ما يوجب ان التفرق المذكور في الحديث هو التفرق
بالابدان وروى عن سمرة بن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان

بالتحيار ما لم يتفرقا ويأخذ كل واحد منهما ما رضى من البيع .

- قوله ويأخذ كل واحد منهما ما رضى من البيع يدل على ان الخيار الذى للتبايعين انما هو قبل انعقاد البيع فى الحال الذى يكون لكل واحد منهما ان يأخذ ما رضى من البيع ويترك بعضه وذلك قبل عقد البيع فيكون البيع يعقد بينه وبين صاحبه فيما يرضاه منه لافما سواه ادلاخلافا بين انقائين فى هذا الباب •
- بان الاتفاق المذكور فى الحديث هو بعد البيع بالاندان انه ليس للتبايع ان يأخذ ما رضى به وانما له ان يأخذ كله او يدعه ، وروى عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله انه قال اشترى النبي صلى الله عليه وسلم من اعرابي قال حسبت ان ابا الزبير قال من عاصم بن صعصعة حمل قرظ او حمل خبط فلما وجب له قال له النبي صلى الله عليه وسلم اختر قال الاعرابي ان رأيت مثل اليوم قط بيعا خيرا بائعه، بمن انت ؟ قال من قريش .

- فى قوله اختر دليل على وجوب البيع قبل التخيير وقد يحتج به من قال بالخيار حتى يتفرقا بدنا وقد ذكرنا وجهه واستند لما عليه بحديث الليث وانما خير النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الاعرابي ليكون له ثواب من اقال نادما بيعته وروى ان ذلك كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وقبل النبوة •
- وروى عن ابن طاوس عن ابيه قال ابتاع النبي صلى الله عليه وسلم قبل النبوة من اعرابي بعيرا او غيره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعد البيع اختر منظر الاعرابي اليه فقال لعمر الله من انت فلما كان الاسلام جعل النبي صلى الله عليه وسلم بعد البيع الخيار ، وهذا على الاختيار لا على الوجوب والله اعلم .

فى بيع الثمار

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع النجم رمت الماهة عن اهل كل بلد ، المقصود رفع الماهة عن ثمار النخل والنجم هو اثره يا واراد بقوله طلع طلوعه صباحا يكون الفجر معه يؤيده ما روى عن

النبي صلى الله عليه وسلم من رواية أبي هريرة قال ما طلع النجم صباحاً قط ويقوم عاهة الارضت عنهم او خست وطلوعها في اليوم التاسع عشر من ايار .

في التجاوز في النقد

روى ان حذيفة وابن مسعود تذاكرا فقال احدهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حوسب رجل فلم يوجد له شيء من الخير فنظر في حسناؤه قيل ما عملت خيرا قال لا الا اني كنت اداين الناس فكنت آمر فتياي بيسرون على الموسر وينظرون المعسر فقال الله عز وجل انا احق من بيسر قال فادخل الجنة .

وعن حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى الملائكة روح رجل ممن كان قبلكم فقالوا كنت تعمل من الخير شيئا قال لا قالوا تذكر قال كنت اداين الناس فأمر فتياي ان ينظروا المعسر ويتجاوزوا عن الموسر قال الله تعالى فتجاوزوا عنه ، المراد بالتجاوز هو في النقد على ما روى حذيفة مرفوعا مات رجل فقيل له اذكر فاما ذكروا ما ذكر قال كنت ابايع الناس فانظر المعسر وانجاوز في النقد والسكة فنفر له فقيه تجوز اتفاق الزائف من الدراهم مع تبيان عيبه لا على ما سوى ذلك مما يستعمله بعض الناس مع تدليس عيبه .

في شراء الشيء بأقل من قيمته

روى عن عمر بن الخطاب قال حملت على فرس في سبيل الله فاضاعه الذي كان عنده فاردت ان ابتاعه منه وظننت انه بائعه برخص فسألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه وان اعطاكه بدرهم واحد ان العائد في صدقته كالكلب يعود في قيته .

فيه ما يدل على انه لو لم يكن صدقة منه لحاز له ان يشتريه بالدرهم الذي نهاه عنه وهذا قول فقهاء الامصار من اهل الحجاز ومن اهل العراق

غيرهم

وغيرهم خلا ليعض المتأخرين فانه ذهب الى ان ما وقع كذلك لم يكن بيعا، وكان معقولا ان من كان له تمليك شيء بلا بدل كان له تمليكه بقليل البذل .

في ثمن الكلب

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من نهيه عن ثمن الكلب ، ومن قوله ثمن الكلب حرام ، ومن قوله ثلاث من السحت ثمن الكلب ومهر البني وحلوان الكاهن ، ومن قوله ثمن الكلب خبيث ، ومن نهيه عن ثمن الكلب والسنور ، ومن قوله لا يحل ثمن الكلب ، يحتمل ان يكون التحريم كتحريم الاشياء المحرمة بالشرع ويحتمل ان يكون تحريمه لاجل الدناءة يدل عليه ما روى عن رفاع بن رافع او رافع بن رفاع انه جاء الى مجلس الانصار فقال نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام وامرأان ١٠ . نطعمه ناضحا ، وروى مثله حمزة مرفوعا انه قال اعلفه ناضك واطعمه رقيقك فلو كان حراما لما اباح له ذلك لكنه نهاهم لما فيه من الدناءة وان كان في بعض الآثار انه سحت على ما روى من السحت كسب الحجام .

- ولذلك روى في كسب الحجام انه خبيث ، ولانهى عن ثمن الكلب والسنور ولا خلاف ان ثمن السنور ليس بحرام ولكنه نفى كان ثمن الكلب ١٥ . المقرون معه في الحديث مثله واحتمل ان يكون النهى عن ثمن الكلب اذ كان الامر فيه بقتل الكلاب على ما روى عن ابي رافع قال امرني النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب فخرجت اقتلها لا ارى كلبا الا قتلت حتى آتى موضع كذا وسماه فاذا فيه كلب يدور بيوت فذهبت اقله فتادني انسان من خوف البيت يا عبدا لله ما تريد أن تصنع قلت اني اريد أن اقل هذا الكلب قالت اني امرأة ٢٠ . بدار مضيفة وان هذا بطرد عن السباع ويؤدني بالباطي فأت النبي صلى الله عليه وسلم فادكر ذلك له فأتي النبي صلى الله عليه وسلم فدكرت ذلك له أمرني بقتله ثم اباح صلى الله عليه وسلم ائمان بعضها روى انه صلى الله عليه وسلم

نهى عن ثمن السنور والكلب الا كلب صيد .

وقال من اتقى كلبا الا كلبا ضاريا بالصيد او كلبا ماشية فانه ينقص من اجره كل يوم قيراطان ، وقال من اتقى كلبا لا يفنى عنه في زرع ولا ضرع قصص من عمله كل يوم قيراطان ، وروى قيراط ورخص النبي صلى الله عليه وسلم في ترك قتل ما اباح منها روى عنه انه امر بقتل الكلاب ثم قال مالى وللكلاب ثم رخص في كلب الصيد وفي كلب آخونسه الراوى ، وروى عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم رافعا صوته بامر قتل الكلاب قال فكانت الكلاب تقتل الا كلب صيد او ماشية .

ولما وقفنا على اختلاف احوال الكلاب في زمانه صلى الله عليه وسلم في حال كلبها مقتولة وفي حال بعضها وجب ان يعمل ما روى من نهيه في اثمانها على الحالة التي ابيح قتل كلبها فيها لا قتل بعضها مع انه روى استثناه ثمن كلب الصيد وفي معناه الكلاب التي يباح اقتضاؤها وقد اختلف اهل العلم فيه فطائفة ذهبت الى تحريم اثمان الكلاب كلها ومن ذهب الى ذلك مالك والشافعي وطائفة ذهبت الى تحريم اثمان الا يحل الانتفاع به منها واباحة اثمان غيرها وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه وهو اولى القولين بالقياس لان الكلب المأذون في الانتفاع به كالحمار الا هلى في جواز الانتفاع به وتحريم اكل لحمه فوجب ان يكون مثله في جواز بيعه .

في العهدة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من اكتبته في العهدة التي اكتبها للعداء بن حاذب بن هذلة في بيعه اياه عبدا او امه ، بيع المسلم المسلم لاداء ولا غائلة ولا خينة ، الا دواء الامراض والغوائل الاشياء التي يعتال بها المملوكون ، الكهيم كالاباق والسرقه ومنه قتل الغيلة وقوله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان انهى عن الغيلة فسمى ما يطرأ على اولادهم من وطء امهاتهم غيلا لانه يا تيهم ذلك من

حيث

- حيث لا يعلمون وأما الخبئة قليل الشيء المذموم وهو سبي أهل العهد الذين لا يحل استرقاقهم وقيل هي الأشياء الخبيثة من قوله تعالى (الخبائث الخبيثين) وقوله (والذي خبث لا يخرج إلا نكدا)، وكل مذموم خبيث وعلى العكس والأول أظهر لكونها أكثر فائدة لأن كل غائلة خبيثة وليس كل خبيثة غائلة وروى عن عتبة قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدة الرقيق ثلاثة أيام .
- وروى لا عهدة بعد أربع وليس بالقوى ثم العهدة مأخوذة من العهد وهي الأشياء المتقدمة فيها المطلوب من تقدم اليه فيها الوفاء بها منه قوله تعالى (ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى) (ألم أعهد إليكم يا بني آدم) (وكان عهد الله مستولاً)، قالوا ولي بما رويناهما الحمل على العقد المشروط في البيعات من الخيارات المشتركة فيها فتكون مدته ثلاثة أيام لا فرقها كما يقول أبو حنيفة .
- وزفر والشافعي وأما قول أهل المدينة بأن العهدة موت المبيع وما ظهر في بدنه في ثلاثة أيام أو في ستة فقد كان عطاء وطأ وس يتكران ذلك وقال شريح عهدة المسلم لاداء ولا غائلة ولا شين ولما لم نجد في الحديث غير ما ذكرنا التمسنا حكمها من طريق النظر فوجدنا الرجل إذا باع العبد أو البارية وسلمها إليه فأراد أن يمنع البائع من ثمنها لم يكن له ذلك بإجماع فكان ذلك دليلاً أنه لم يبق له شيء مما يوجب البيع عليه إذ لو بقي شيء من خياراً ومن غيره أكان له منه إياه وفي إجماعهم على عدم المنع دليل على أنه لم يبق عليه حق بحكم البيع الذي تعاقده من عهدة ولا غيرها .

كتاب الأجارات

وفيه ثلاثة أحاديث

٢٠

روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن عسب التيس وكسب الحجام وقفيز الطحان ، معنى التبي عن قفيز الطحان على ما كان يفعل أهل الجهل من دفع القمح إلى الطحان ليطحنه بقميز من دقيقه أنذى يطحنه

له فكان ذلك استعجاء بما ليس عند المستأجر لان دقيقتي قمحه ليس عنده وقت
العقد فدل ان الاستعجاء لا يكون بما ليس عند المستأجر يوم يستأجر كبيع
ما ليس عنده يوم بيع والابتاع بما ليس عند المشتري مما ليس معناها معنى الاثمان
كالدراهم والدنانير والمكيل والموزون الذي قد يكون ديناً في الذمة
• وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اعطيت امتي خمس خصال في
رمضان لم يعطها احد قبلكم خلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك ،
وتستغفر لهم الملائكة حتى يفطروا ، ويزين الله عز وجل جنته كل يوم ويقول
يوشك عبادي الصالحون ان يلقوا عنهم المؤنة والاذى ويصيروا اليك وتصعد
مردة الشياطين فلا يصلون فيه الى ما يصلون في غيره . وينفر لهم في آخر ليلة ،
١٠ قيل يا رسول الله في ليلة القدر قال لا ولكن العالم انما يوفي اجره عند
انقضاء عمله .

وفيا روى ابو هريرة قال اعطوا الاجير اجره من قبل ان يحف
مرقه ، وروى عنه انه قال ثلاثة انا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه
خصمته ، رجل اعطى بي ثم غدر ورجل باع حراً وأكل ثمنه ورجل استأجر
اجيراً فاستوفى منه ولم يوفه اجره . وروى عن علي انه قال امر في رسول الله صلى الله
١٥ عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان اتصدق بجلاله وخطمها ولا يعطى الجزاء منها
شيئاً ونحن نعطيه من عندنا ، في هذه الآثار ما يوضح ان الاجير انما يعطى اجره
على عمله بعد فراغه منه وروى عن ابن مسعود قال كنت ارضع غنماً لعقبة بن ابي
معيط فمر في رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي يا غلام هل من لبن ؟ فقلت
نعم ولكنني مؤتمن فقال هل من شاة لم ينز عليها الفحل فأتيته بشاة ففسح ضرعها
٢٠ فزل لبن غلبه في اناء فشرب وسقى ابا بكر ثم قال للضرع اقلص فقلص ثم
أتيته بعد هذا فقلت يا رسول الله على من هذا القول ففسح برأسي ثم قال
برحك الله فانك علام معلم قال فاخذت عنه سبعين سورة ما ناز عنها بشر
يحتمل انه صلى الله عليه وسلم طن ان الغنم لابن مسعود بظاهر يده عليها
فسأله

فسأله ليشترى منه اللبث فلما أخبره أنه مؤتمن عليها سأله شاة لم يصبها غل ليريه
 في ذلك آية معجزة تقوم له بها الحججة عليه وعلى غيره وفي ذلك منفعة لصاحب
 الشاة بتلبيخ ضررها فلم يكن له في اللبث حق لأن الله تعالى جعله في ضررها
 حيثئذ من غير ملك وقبح عليه لما لكها فذلك شربه صلى الله عليه وسلم وسقاه
 أبا بكر وقوله أني مؤتمن صحيح اتفاقا لأنه أجبر خاص والخلاف في الأجبر
 المشترك فيجعله بعضهم أمينا وبعضهم ضميما وقوله ما ناز عنيما بشر يريد
 ما شاركني فيها بشر لأن المنازعة قد تكون على المشاركة ومن ذلك قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما علم أن ناسا قرأوا وخلفه في الصلاة أني أقول مالي أنا زاع
 القرآن أي اشارك في القرآن الذي أقرؤه في صلاتي وكانت تلك السبعون
 سورة لم يشاركه أحد في أخذها أيها عن النبي صلى الله عليه وسلم وشركه في
 أخذ بقية القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من شركه فيه وهذا معنى
 قوله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد بدأ بأبن مسعود فيمن أمر أن يؤخذ
 القرآن عنهم وبالله التوفيق

59309

خاتمة الطبع

قد تم بحمد الله تبارك وتعالى طبع كتاب المعتصر مرة ثانية يوم الاثنين الثالث من شهر جمادى الآخرة سنة ١٣٦٢ هـ

وذلك في العهد الميمون والأيام الذهبية لجلالة الملك مظفر الممالك نظام الملك سلطان العلوم أمير المسلمين النواب مير عثمان علي خان بهادر آصف جاه السابغ ملك الدولة الإسلامية الآصفية بمحدر آباد الدكن ادام الله ايامه وخلد سلطنته واطال الله عمره وعمرولى عهده الاعظم النواب الدكتور اعظم جاه بهادر وابنه المعظم النواب الدكتور معظم جاه بهادر وحفظ الله حفيده المكرم النواب مكرم جاه بهادر .

وفى وزارة النواب صاحب المعالى الحافظ سر احمد سعيد خان المعروف بالنواب جهتارى ١٠

وهذه الجمعية تحت رئاسة الاديوب الجليل النواب الدكتور مهدي يار جنك بهادر وزير المعارف و نائب امير الجامعة العثمانية، ونياية الشهم الثيور السيد عبدالعزيز وزير العدلية والشرعية، وتحت اعتماد الحسيب النسيب السيد محيى الدين عميد جمعية دائرة المعارف - و ذى المجد والكرم النواب ناظر يار جنك بهادر شريك العميد ومولانا المدقق السيد هاشم الندوى مدير الدائرة ومعين العميد ابقاهم الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين . ١٠

واعتنى بتصحيح هذا الكتاب من علماء الدائرة مولانا الشيخ محمد طه الندوى ومولانا السيد احمد الله الندوى ومولانا الشيخ محمد عادل القدوسى ومولانا السيد حسن جمال الليل المدنى ومولانا الشيخ احمد بن محمد اليافى وامعن النظر فيه الشيخ عبد الرحمن بن محيى انبافى مصصح دائرة المعارف وقتنا ٢٠
الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .

فهرس الجزء الأول من المعتصر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٤	كتاب اسماء النبي صلى الله عليه وسلم وخصائصه ومعجزاته ووفاته وسنه	١٨	في الادوات
٥	ما جاء في خصائصه صلى الله عليه وسلم	١٩	في الاستحاضة
٧	ما جاء في معجزاته صلى الله عليه وسلم	٢١	في اتيان الحائض
١٠	في نبوة النبي صلى الله عليه وسلم	٢٢	في ترك الجمعة
١١	ما جاء في سنه صلى الله عليه وسلم	»	في وجوب غسل المرأة اذا احتلمت
١١	كتاب الوضوء	٢٣	كتاب الصلاة
»	في فضل الوضوء	»	في تفضيل المساجد
»	في غسل اليد ابتداء	٢٤	في فضل المكتوبة في المساجد
١٢	في اسباغ الوضوء	٢٥	في فضل النافلة في البيت
١٣	في الوضوء من النوم	»	في مسجد قباء
١٤	فصل الذكر من المذي	٢٨	في بناء المسجد
١٥	في المسح على الخفين	»	في مسجد الدار
١٦	في التيمم	٢٩	في الاذان
١٧	في العرق	»	في الأجرة على الاذان
»	سور الدواب والسباع	٣	في الصلاة خير من النوم
		٣١	في الصلاة في الرحال
		»	في امانة المؤذن
		٣٢	في التنافس على الاذان
		٣٣	في حضور الجماعة

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٣	في التنفل قبل المغرب	٥٧	في انقاص
٣٥	في وقت القيام الى الصلاة	٥٨	في مسح الحصى
»	في وقت تكبير الامام	»	في التمتع والتسبيح
»	في التوجيه	٥٩	في وجوب الجواب على المصلي
٣٦	في رفع اليدين	»	المصلي
٣٨	في قراءة الفاتحة	»	في المرور بين يدي المصلي
٤٠	في مقدار القراءة فيها	٦٠	في وقت العشاء
٤١	في تطويل الاركان	٦١	في تسميتها التمة
٤٢	في معرفة المقبول من الصلاة	٦٢	في الوتر
٤٣	في السجود	٦٣	في القنوت
»	في اقامة الصلابة من الركوع	٦٤	في سنة الفجر
٤٤	فيما يقال في السجود	٦٥	في صلاة القاعد
٤٥	فيما يقال في الركوع	٦٦	في هيئة القعود
٤٦	في الركوع دون الصف	٦٧	فيمن نام عن حظه
٤٨	في جلسة الاستراحة	»	في الاوقات المكروهة
٥٠	فيمن ركع او سجد قبل اداؤه	٦٩	فيمن نام عن صلاة
٥١	في ادراك ركعة منها	٧١	في التنفل بعد صلاة العصر
٥٢	في التشهد	٧٢	في الاشارة في الصلاة
٥٤	في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	٧٣	في اقامة ابى بكر
٥٦	في التهي عن الاتقاء	٧٥	في اقامة الجالس
		٧٧	فيمن هو احق بالامامة
		٧٩	في اقامة الصلابة

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٨٠	في قصر الصلاة	١٠٠	في حمل المصلى صغيرة
٨١	في اتمام عثمان	١٠١	في تشييك الاصابع
٨٢	في سبب اتمام عائشة	١٠٢	في انتظار الاسام من يجي
٨٣	في سجدة التلاوة		بعد شروعه فيها
٨٤	في السجدة في المفصل	١٠٣	في البداءة بالعشاء قبل العشاء
٨٦	في فضل الجمعة	١٠٤	كتاب الجنائز
»	في الاحتباء يوم الجمعة	»	في توجيه المحتضر القبلة
٨٧	في التنفل بعد الجمعة	١٠٥	في التكفين
٨٨	في خطبة العيد	»	في الصلاة على المنافق
»	في تكبير الطريق الى المصل	١٠٦	في الصلاة على الرجومة
٨٩	في اجتماع عيدين	١٠٧	في الصلاة على قاتل نفسه
٩١	في صلاة السكران	»	في الصلاة على النجاشي
٩٢	في ترك الصلوات	١٠٨	في الصلاة على القبر
٩٣	في الصلاة بغير طهارة	»	في الداء على الميت
٩٤	في ترك الجمعة	١٠٩	في ثواب المصل عليها
٩٥	في فوت العصر	١١١	في عدد من يشفع في الميت
»	في التخلف عن الجماعة	»	في الصلاة على الشهيد
٩٧	في فضيلة الجماعة	١١٢	في الصلاة على حمزة
٩٨	في صون المساجد	١١٣	في اللحد والشق
»	فيمن قام حتى اصبح	»	في الحاد المرأة
٩٩	في الاراحة بالصلاة	١١٤	اقبار زينب ام المؤمنين
»	في الصلاة الوسطى	١١٥	في فتنة القبر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١١٦	في عذاب القبر	١٣٦	في مقدارها
١١٨	في سباع عذاب القبر	١٣٧	في الاكفاء بنصف
»	في زيارة القبور	صاع من الحنطة	
١١٩	في عذاب الميت	١٣٨	كتاب الصيام
»	في ثناء الناس على الميت	»	في رؤية الهلال
١٢٠	في الاستغفار للشرك	٣٩	في شهادة الواحد به
١٢١	في الأطفال	١٤٠	في السحور
١٢٢	في اسلام الصغير	»	في بيان وقته
١٢٣	فيمن رضى باحراق نفسه	١٤١	في صوم الجنب
١٢٤	في عجب الذنب	»	في تناول الصائم البرد
١٢٤	كتاب الزكاة	١٤٢	في قاء الصائم
»	في محرم السؤال	»	في الافطار متعمدا
١٢٦	في محرم الاخذ	١٤٣	في الصيام عن الميت
»	في من يحل له اخذها	»	في القدية
١٢٧	في اعطائها لمن لا تحل له	١٤٤	في صياها بغير اذن
»	في المعادن		زوجها
١٢٩	في تحليف المزكي	١٤٥	في ستة من شوال
١٣٠	في السن المأخوذ في الصدقة	»	في عا شوراء
»	في ذكر العناق والعقال	١٤٧	في صيام العشر
١٣٢	في لا يفرق بين مجتمع	»	في « الصوم لي »
	ولا يجمع بين مفترق	١٤٨	في اى الصيام افضل
١٣٥	في صدقة الفطر	١٥١	في « شهر اعيد لا ينقصان »

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٥٢	في صوم يوم عرفة	١٧٩	في من ادرك جمعا
١٥٢	كتاب الاعتكاف	١٨٠	في الجمار
»	في اعتكاف المرأة	١٨٢	في المبيت بمنى
١٥٣	في الاعتكاف فيما سوى	١٨٣	في الحلق والتقصير
	المساحد الثلاثة	١٨٤	في نقي الحرج عن تدم أو آخر
١٥٤	في الصوم الاعتكاف	١٨٥	في المحصر
١٥٥	كتاب ليالة القدر	١٨٧	في الهدايا
١٥٦	كتاب الحج	١٨٨	في البدنة عن سبعة
»	في رفع الصوت	١٨٩	في الفرق بين البقر والبدنة
١٧	في دخول الكعبة	»	في نهيبة لحم الهدايا
»	في ما يرخص للحرم	١٩٠	في الحج عن الغير
١٨	في اثوب المعصفر	»	في حج الصرورة
»	في لبس الخمين	١٩٢	في حج الصغير
١٥٩	في صيد المحرم	»	في بعث ابني بكر ثم على
١٦١	في صيد البر		بسورة براءة
١٦٢	في العمرة في اشهر	١٩٤	في الحج الاكبر
	الحج	١٩٦	في حرم مكة المشرفة
١٧٤	في الطواف	١٩٨	في حشيش الحرم
»	في السعي	١٩٩	في حرم المدينة
١٧٦	في عرفة والمزدلفة	٢٠٢	في لا صرورة في الاسلام
١٧٧	في الافاضة من عرفات	٢٠٢	كتاب الجهاد
١٧٨	في الافاضة من جمع	»	في فضل الجهاد

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٠٤	في الشهيد	٢٢٨	في قسم ما اداء الله عليه
٢٠٥	في الاشتغال بالحرق عن	»	في الاستعانة بالمشارك
	الجهاد	٢٣٠	في اسهام من لم يشهد الحرب
»	في الجهاد في الابوين	٢٣٢	في مال العبيد من المغنم
٢٠٦	في خير الاصحاب والسرايا	»	في اغنائم والاسرى
	والجيوش	٢٣٨	في الغلول
»	في المسافرة بالقرآن الى العدو	»	في السلب
٢٠٨	في ائتنال في الأشهر الحرم	٢٤٣	في حكم من خرج الينا من
٢٠٩	في تولية الامراء		عبيدهم
٢١٠	في تخريب العامر	٢٤٤	في نقل رأس الكافر
٢١٢	في قتل النساء والصغار	٢٤٥	في قتل كذب بن الاشرف
»	في الفرار من الزحف	٢٤٦	في كتابه صلى الله عليه وسلم
٢١٤	في حمل واحد على جيش		لاهل ايلة يبحرهم
٢١٥	في قتل الكافر بعد قول	٢٤٧	في عطاء المحررين
	لااله الا الله	٢٤٨	في كسرى وقبصر
٢١٨	في الوصية بالقبض	٢٤٩	في المسابقة
»	في فتح مكة وقتل من امر بقتله	٢٥٠	في الجزية
٢٢٠	في قتل على أهل الاهواء	٢٥٤	في الجمائل
٢٢٢	في الهجرة بعد الفتح	٢٥٥	كتاب النذور
٢٢٤	في قدوم مسيئة الكذاب		والايمان
٢٢٥	في تأمين رسل الكفار	»	ما جاء في الاستثناء باليمين
٢٢٦	في قبول هدايا اهل الحرب	٢٥٧	في الادام

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٥٨	في اليمين بغير الله تعالى	٢٧١	في الاشارة المحرمة
٢٦٠	في النذر	٢٨٠	كتاب النكاح
٢٦٣	كتاب الضحايا	»	في نكاح اليتيمة
»	في من يجب عليه الاضحية	٢٨٢	في انكاح الاولياء
٢٦٤	نما يؤمر به من وجبت عليه	٢٨٦	في نكاح المحرم
٢٦٥	في ما يجوز تضحيته	٢٨٨	في الصداق والوفاء بالشرط
٢٦٥	كتاب الذبائح	٢٨٩	في مقدار الصداق
	والصيد	٢٩١	في المفوضة
٢٦٦	في ما قطع من الحي	٢٩٣	في نكاح الموهوبة
»	في الذكاة بغير الحديد	٢٩٥	في اجابة الدعوة
٢٦٧	في الذكاة بغير اذن المالك	٢٩٧	في ما يوجب ترك حضورها
»	في الضفدع	٢٩٨	في من لا يجوز الجمع بينهما
٢٦٨	في لحم الخيل وغيره	٢٩٩	في القسم بين الزوجات
٢٦٩	في جلد الميتة	»	في ما احل له من النساء
٢٧١	في أكل ما بات من الصيد	٣٠٠	في العزل
»	في الطافي	٣٠١	في اتيان دور النساء
٢٧٢	في الفارة تقع في السمن	٣٠٣	في تأديب الزوجة
٢٧٤	في العتيرة	٣٠٤	في وطء المسبية المشتركة
٢٧٥	كتاب العقيقة	٣٠٦	في نكاح العبد بغير اذن سيده
٢٧٧	كتاب الاشارة	»	في كراهة التزوج على فاطمة
»	في الخمر وتخليها	٣٠٨	في الكحل للتوفى عنها زوجها

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٠٩	كتاب الطلاق	٣٣٦	في بيع الرطب بالتمر
»	في طلاق حفصة	٣٣٧	في بيع قلادة فيها ذهب
»	في طلاق الحامل وحيضها	٣٤١	في الربا مع اهل الحرب
٣١٠	في قوله الحقى باهلك	٣٤٣	في الوضعية على تعجيل الحق
٣١١	في متعة الطلاق	٣٤٤	في التهي عن الثنيا وبيع
٣١٣	في ارتداد الزوجة		الشرر والحصا
٣١٤	في الطلاق في الاعلاق	»	في بيع الطعام قبل قبضه
»	في الحلف بطلاق من يتزوج	٣٤٧	في البيع والشرط
٣١٦	في طلاق العبد	٣٤٨	في الصفقة تجمع حلالا وحراما
٣١٧	في مقدار مدة الحمل	٣٥٠	في الزيادة عند القضاء
٣١٩	في مقام المتوفى عنها زوجها	٣٥٢	في ما يهدى الى العمال
٣٢٠	كتاب الرضاع	٣٥٣	في الزيادة على الثمن وغيره
»	في الرضاع المحرم	٣٥٥	في اختلاف المتبايعين
٣٢٢	في وطء المرضعة	٣٥٧	في خيار المجلس
٣٢٣	في الايلاء	٣٦١	في بيع الثمار
٣٢٤	في الحضانة	٣٦٢	في التجاوز في القدر
٣٢٦	كتاب اللعان	»	في شراء الشيء بأقل من قيمته
٣٣٣	كتاب البيوع	٣٦٣	في ثمن الكلب
٣٣٤	في التجار	٣٦٤	في العهدة
»	في المكيال والميزان	٣٦٥	كتاب الاجارات
٣٣٥	في اقتضاء القدين	٣٦٨	خاتمة الطبع
»	في ما يدخل فيه الربا		

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المعتمر ج-١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٤	٥	التزل	التزول
٨	٢٠	تسييح	تسييح
١٠	١٣	مته	منه
١١	١	عير	غير
١٢	٦	نه	انه
١٤	٧	ذلك	ذلك
»	١٠	قوله السلام	قوله عليه السلام
١٥	٤	صل	صلى
»	٧	نقى	نقى
١٩	١٠	لاتهم	لأنهم
٢٠	١٣	المسئلة	المسئلة
٣٤	٩	قبل	قبل
٣٦	١٠	روى عن	روى على عن
٣٨	١٧	ناقصا في مدة حمله	ناقصا في خلقه اوفى مدة حمله
»	٢١	وتقنع	وقال وتقنع
٤٠	١٤	اخرى	اخرى
٤١	١٦	قبل	قبل
٤٣	١١	بديه	يديه
٤٨	٥	فليمس	فليمش
»	٨	روايته	رويته

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المختصر ج-١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٥٢	٤	العبد	ان العبد
»	١٨	يجب	لا يجب
٥٧	١٧	بن	بن
٥٨	١١	قان	قان
٦١	١	نصف سبع ساعة	نصف ساعة ونصف
			سبع ساعة
٦٦	١٧	رضي عنها	رضي الله عنها
٧٤	٨	الكبير	كان فيهم الكبير
٧٥	٢٤	فصلا	فصلوا
٧٧	١٢	يركعون اتباعا لما روى	يركعون ويسجدون اتباعا لما روى
»	١٣	كفاعل والذي يروي	كفاعل المبدل منه
			من المبدل منه
»	١٥	عدم الجواز رسول الله	عدم الجواز والذي يروي عن رسول الله
٧٩	٢١	جاوز الختان	جاوز الختان الختان
٨٠	١٩	رضي الله عنه	رضي الله عنه على ما روى
			طاوس عنه
٨٣	١	الاحاديث على	الاحاديث الا على
٨٨	١٦	ليها	اليها

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المختصر ج - ١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٨٩	٢٠	التمسك	التمسك
٩٤	١٢	لقد همت	لقد همت
»	١٥	»	»
١٠٦	٢٠	ما عزا يومين	ما عزا يومين
١٠٧	٢	سموة	سمرة
١١٠	١٤	القوة	لقوه
١١٣	١١	لأنه المختار	لأنه المختار للمختار
»	٢٠	ابلا صابة	الاصابة
١١٤	١	ابما كان	انما كان
١١٦	١	لتقذرهم	لتقذرهم
١١٩	٧	عذاب الميت	عظم الميت
١٢١	١٣	بن	بن
١٢٦	٥	عندى قال آخر	عندى آخر قال
١٢٩	١٥	الحيل	الحيل
١٣٦	٤	يرده	ويرده
١٥٣	١	صلى	ان يعتكف صلى
١٥٧	١٧	للحرم	للحرم
١٥٩	٢	ومن يجد	ومن لم يجد
١٧٢	٤	مه في قول	منه في قول
١٧٣	٢٤	روئى	رئى

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المتن ج - ١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
١٧٤	١١	فقد يكرن	فقد يكون
١٨٤	٩	ونعلم	ولا نعلم
١٨٥	٥	ابن عباس	ابن عباس
١٨٩	٩	ففرق	ففرق
١٩٠	١١	تقضية	تقضيه
١٩١	٢٠	حار	جار
١٩٣	٥	ولا يجبن	ولا يجبن
٢٠٢	٥	بلعله وهذا	بلعله ولهذا لم يحج وهذا
»	١٣	الص	الصر
٢٠٨	٢٢	في عددهم	في عددهم وعددهم
٢١٦	٧	صبأنا	صبأنا صبأنا
٢١٩	٩	رآ في	رآ في
٢٢٣	١٣	ذكرنا	ذكرنا
٢٢٤	١٤	السابقين	لأن السابقين
٢٢٧	٤	وعن ابن عباس . . .	(١)
		منهم	
٢٣٣	٧	على من	على اصحابك من
٢٤١	١٨	اخبرته فدعاه	اخبرته خبره فدعاه
٢٤٩	٢	اقه	انه

(١) مكرر

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المعتصر ج - ١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٢٥٠	٦	النافه	النافه
٢٥٤	١٥	جريرين	جرير بن
»	٢٣	التزه	التزه
٢٦٤	١٦	سواء	سواء
»	١٧	»	»
٢٧٤	٧	عظ	عظ
٢٧٥	٨	العقية	العقية
٢٧٦	١٤	القرآن	القرآن
٣٠٨	٤	فاستأدلو	فاستأذنوا
٣١٣	٤	ولم يحبرها	ولم يخبرها
٣١٦	١	فيما الرجل	فيما لا يملكون قتل ذلك قول الرجل
»	٢	لا يملكون قتل ذلك قول ولم	ولم
٣٢٣	»	تيناً	تيناً
»	٤	»	»
٣٤١	٣	قول	اقول
٣٤٧	١٠	بيعيرك	بيعيرك
٣٤٧	١٩	نعنيه	بعينه
٣٥٠	١٥	قال	قال

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المتصر

ج-١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٣٥٣	٥	ابد	ابدا
٣٦٢	٣	التجاوز	التجاوز
٣٦٣	١٩	حرف	جوف
٣٦٥	١٠	فرقها	فوقها



تمت الاغلاط

